

हिन्दुस्तानी एकेडेमी, पुस्तकालय
इलाहाबाद

वर्ग संख्या.....

पुस्तक संख्या.....

क्रम संख्या..... 1199

$$\frac{210-3}{6}$$

Rs 2.50/-

کشاف الہدی

یعنی

مقدمہ

کتاب الہدی

مرتبہ

یعقوب حسن

کشاف الہدیٰ

یعنی

مقدمہ

کتاب الہدیٰ

مرتبہ

یعقوب حسن

دفتر اشاعت، سید نہام روڈ

مدراں

محصولہ نمبر ۱۶

قیمت دو روپیہ آٹھ آنہ

تمام حقوق محفوظ

طباعت

رنگین سرورق۔ ریجی اینڈ کو، لہرنی پریس۔ مدراس
 کشف الہدیٰ۔ کامل۔ مطبع شاہ الحمید مدراس
 کتاب الہدیٰ۔ ٹیکل۔ ریجی اینڈ کو، لہرنی پریس۔ مدراس
 دیباچہ و فرست مضامین۔ ٹائپ اینڈ کو، ایلیگنٹ فوٹو لیتھو پریس۔ بمبئی
 پہلا جز بطور نمونہ۔ خلافت پریس۔ بمبئی
 علی چربے۔ ریجی اینڈ کو، لہرنی پریس۔ مدراس

جلد سازی

ریجی اینڈ کو، لہرنی پریس۔ مدراس
 کاغذ
 نینا گروہ پپر ملز کمپنی لینڈ۔ بنگال

عذر

میں سخت متاسف ہوں کہ کتاب الہدیٰ کے پہلے سات جز نہ صرف خراب چھپے ہیں بلکہ ان میں کتابت کی بہت سی غلطیاں بھی رہ گئی ہیں۔ مطبع شاہ الحمید میں ۲۴ x ۲۹ کے پتھر نہیں تھے۔ مالک مطبع نے پٹے در پٹے چار پتھر خریدے مگر بعد میں یہ سب کٹے ثابت ہوئے۔ بالآخر زیادہ اجرت دے کر چھوٹے پتھروں پر نیم جن کے فارم چھپوانے پڑے۔ زیادہ افسوس ان غلطیوں کا ہے جو آیات قرآنیہ کے اعراب میں کی گئی ہیں۔ غلط نامے کا الحاق ہوگا مفید ثابت نہیں ہوتا اسلئے ناظرین کرام کی صحیح خوانی پر بھروسہ کرتے ہوئے اطمینان دلاتا ہوں کہ مقدمے کی دوسری طباعت میں صحت و صفائی کا بے حد لحاظ رکھا جائیگا۔

کتاب الہدیٰ کی پہلی جلد

ٹائپ اینڈ کو ایلیگنٹ فوٹو پریس بمبئی میں چھپ رہی ہے۔ دیباچہ اور فرست مضامین کے جو ۸۴ صفحے اس مقدمے کے ساتھ ملحق کئے گئے ہیں وہ مذکورہ پریس میں چھپے ہیں۔ اصل کتاب کی چھپائی میں صحت اور صفائی کا بہت لحاظ رکھا گیا ہے۔ کتابت کے لئے نسخ اور نستعلیق کا بہترین کاتب مقرر کیا گیا ہے۔ خط کے نمونے کے لئے اس جلد کے آخر میں کتاب الہدیٰ کا پہلا جز ملاحظہ ہو۔

دیباچہ

میں خدا کے شکر سے کسی طرح عمدہ ہر آہو نہیں سکتا کہ اس نے آج مجھے کتاب امدئی کے مقدمہ موسومہ کشف امدئی کو ناظرین کے سامنے پیش کرنے کی قدرت عطا فرمائی، مثل مشہور ہے کہ گھر کا حال دھن سے معلوم ہو جاتا ہے، کشف امدئی سے کتاب امدئی کی نوعیت، موضوع، مضامین، طرزِ تحریر و ترتیب وغیرہ بخوبی معلوم کی جاسکتی ہے۔

ناظرین غالباً اس سے ناواقف نہ ہونگے کہ کتاب امدئی کے اوراق مولانا سید سلیمان ندوی کی حقیقتاً تنقیدی نظر سے گزر کر آپ کی اصلاح اور ترمیم کے نقوش سے فرین ہونے کے بعد حلیہ طبع سے آراستہ ہو رہے ہیں۔ میری خواہش تھی کہ کشف امدئی کے صفحات بھی آپ کی نظر ثانی کے بعد طبع کئے جاتے مگر سیلک و خصوصاً پیشگی خریداروں کے سپہم اصرار اور اتفاقاً نے مجھے یقین دلا دیا کہ کاغذات کی آمد و رفت میں جو وقت صرف ہو گا وہ خریداروں کے لئے ناقابلِ تحمل ہے۔

موجودہ مقدمہ سلسلہ کتاب امدئی کی مستقل جلد نہیں ہے۔ اصل مقدمہ کتاب امدئی کے ساتھ پیش کیا جائیگا۔ یہ مقدمہ اس مقصد سے شائع کیا جاتا ہے کہ لوگ کتاب امدئی کی طرف متوجہ ہوں۔

میں ایک طالب علم اور طالبِ حق کی حیثیت سے اپنی ناچیز تحقیقات کے چند نمونے کشف امدئی کی صورت میں پیش کرتے ہوئے نہ صرف مولانا سید سلیمان ندوی بلکہ تمام علمائے ہند سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ اس کو اپنے علم و فضل کی روشنی میں جانچیں، ایمان اور تقویٰ کی کسوٹی پر پرکھیں، آیات قرآنیہ کے ترجمے اور احادیث کی جانچ پڑتال کریں، تاریخیانہ واقعات اور روایات کو ٹھوک بجا کر دیکھ لیں، دلائل و براہین کی نتیجہ کریں اور دیکھیں کہ عربیت کے لحاظ سے ایک ایسی شخص بھی اگر محنت و مشقت کے ساتھ تلاش اور جستجو کرے تو وہ راہِ ہدایت پا سکتا ہے یا نہیں اور اس پر ان روحانی برکات و فیوض کا نزول ہو سکتا

ہے یا نہیں جس کے لئے عموماً اعلیٰ عربی و اداں ہی مخصوص خیال کئے جاتے ہیں۔

علمائے کرام کی محققانہ اور عالمانہ آراء سے نہ صرف کشف الہدیٰ کی آئینہ متغزل طباعت کی اصلاح میں مدد ملیگی بلکہ ان سے کتاب الہدیٰ کے اہم مباحث میں بھی استفادہ کیا جائیگا۔ اس طرح اس تالیف میں ان کی محترم شمولیت بھی مقصود ہوگی کسی چیز کی کامل تحقیق صرف ایک مولف کے قلم سے نہیں ہو جاتی، تکمیل ہمیشہ ایک دوسرے کا نقد کرنے سے ہوتی ہے بشرطیکہ یہ نقد تعمیری ہو تحریری نہ ہو۔

میں کرمی مولانا سید سلیمان ندوی کے اس پیش بہا احسان کا معترف اور ممنون ہوں کہ آپ نے کتاب الہدیٰ کی نظر ثانی کا ذمہ لے کر میری حوصلہ افزائی فرمائی ہے۔ آپ نے کتاب الہدیٰ کے پہلے حصہ ”خالفات و مخلوقات“ کی نظر ثانی کے بعد اس پر جو دیا ہے تحریر فرمایا ہے وہ بعد شکریہ اسی مقدمہ میں کتاب الہدیٰ کی فہرست مضامین کے ساتھ پیش ہے۔ دوسرے حصہ ”قصص“ کے چند اجزاء بھی آپ کی نظر سے گزر چکے ہیں اور باقی زیر نظر ہیں۔ تیسرے حصہ ”پیغمبر اکرامؐ و نزول قرآن“ کی نظر ثانی ہوتے ہی انشاء اللہ السعان بہت جلد یہ تینوں حصے شامل کر دے گا کہ کتاب الہدیٰ کی پہلی جلد شائع کر دی جائیگی۔

اس متم بالشان کام میں جب کا بیڑ اٹھانے کی غلنے مجھے توفیق عطا فرمائی ہے، ایک یق اور علوم عربیہ کے ماہر شخص کی تائید کی سخت ضرورت تھی۔ خدا کا شکر ہے کہ جہاں اس نے اس تالیف کی تکمیل کی تمام ضروریات متیافزادیں میری اس شدید ضرورت کی تکمیل کی سبیل بھی پیدا کر دی یعنی میرے عزیز دوست مولانا محمود الحسن خسرو مولوی فاضل، منشی فاضل، فارغ التحصیل سلسلہ نفاذ نظامیہ سابق متم صیفہ تقاریر و اساتذہ مدرسہ نظامیہ عربیہ حیدر آباد دکن، سابق مدرس مدرسہ جامعہ طیبہ علیگڑھ کو میری امداد کے لئے آمادہ فرمادیا میں نے آپ کے ذخیرہ تحقیق و تدقیق اور وسیع معلومات سے بے حد فائدہ اٹھایا ہے۔ آپ نے مجھے اس مقدمے کی تالیف اور کتاب الہدیٰ کے پہلے حصے کی ترتیب وغیرہ میں جو گراں قدر مدد دی ہے اس کا کما حقہ شکریہ ادا کرنا میرا امکان سے باہر ہے۔

یعقوب حسن

مدد اس

دوشنبه ۱ جمادی الاول ۱۳۴۳ هجری

مطابق پندرہویں تاریخ، بارہواں مہینہ ۱۳۹۲ھ بمطابق ۱۳ اگست ۱۹۷۳ء

حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت مسیح علیہ السلام دو خدا برس جیل جیل ہو گئے۔ عیسوی سنوں دو ہزار برس کا اضافہ کر دینے سے ابراہیم عیسیٰ میں سن بن جاتا ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خاتم النبیین کے ساتھ سب کو اپنا چچا کر لیا تھا۔ ابراہیم عیسیٰ کو سلام ہے بہت بڑا تعلق ہے اس لئے اس کو عیسوی سن پر ترجیح دی جانی چاہیے۔

کشاف الہدی

فہرست مضامین

۱	تہمید	۱	نورۃ کی پانچ کتابیں	۱۸	۲۵
۲	علم دین کی تحقیقات کی شکلات	۳	عہد عتیق کی دوسری کتابیں	۱۹	۲۷
۳	قرآن کی تفاسیر	۴	تبیل کا ترجمہ	۲۰	۲۸
۴	میرا مطالعہ	۵	زبور	۲۱	۲۸
۵	سبب تالیف	۶	انجیل	۲۲	۲۸
۶	قرآن شریف کا نزول	۸	قرآن کی فضیلت دوسری کتابوں پر	۲۳	۳۱
۷	وحی کی حقیقت	۸	پیشروں کی تعلیم و تربیت	۲۴	۳۲
۸	پیشروں پر وحی	۱۰	تعلیم حکمت	۲۵	۳۶
۹	نزول وحی کے طریقے	۱۱	عربوں کے ملک عربی قوم اور عربی زبان میں قرآن	۲۶	
۱۰	آنحضرت صلیم پر پہلی وحی	۱۳	اتامے جانے کی مصلحت	۳۹	
۱۱	دوسری وحی	۱۵	جغرافیہ	۳۹	
۱۲	نزول وحی کی کیفیت	۱۶	حالات قبل از زمانہ تاریخ	۴۰	
۱۳	وحی باللفظ الہام اور الفا	۱۷	قدیم قبایل عرب	۴۱	
۱۴	وحی کی زبان	۱۹	عاد	۴۲	
۱۵	قرآن و دیگر الہامی کتب	۱۹	ثمود	۴۴	
۱۶	صحیف ابراہیم و موسیٰ	۲۰	زمانہ تاریخ	۴۵	
۱۷	تورۃ	۲۱	کلمہ	۴۷	

ہیں جن کو اس وقت کے بال کتاب	انجیل کی قربانی صفحہ ۴۷
علماء ہی جان سکتے تھے صفحہ ۷۸	خانہ کعبہ ۴۹
تیسری وجہ: طرز کلام اور کتاب کی	اسلام کی بنیاد ۴۹
نوعیت کا انوکھا پن ۷۸	بنو اسماعیل ۵۱
چوتھی وجہ قرآن کے گونا گوں مضامین اور	بنو قنطورہ ۵۲
ان کا نظم ۷۹	ادوم ۵۲
پانچویں وجہ قرآن میں کسی قسم کا اختلاف	بنی اسرائیل ۵۲
نہ ہونا ۸۰	بنی اسرائیل کے مہصر عرب ۵۶
پہلی وجہ قرآن کا اثر ۸۱	عالمگیر حکومتیں ۶۱
قرآن کے وقتاً فوقتاً اتانے کی صلت ۸۲	بت پرستی اور عیسائیت کا مقابلہ ۶۲
قرآن کی زبان صاف اور شیریں ترین زبان	مکعب اور قوم عرب کی موزونیت ۶۴
ہے ۸۴	کلام الہی اور عربی زبان ۶۶
۳۱ تلاوت قرآن ۸۵	۲ قرآن تمام الہامی کتابوں کا جامع اور محافظ ہے ۶۷
آداب تلاوت ۸۶	۲ فضائل قرآن ۶۸
ترتیل ۸۷	فضیلت کی بڑی وجہ قرآن کی حکمت ہے ۶۸
خوش آوازی ۸۸	فضیلت کی دوسری وجہ قرآن کی فصاحت و
خشوع و خضوع ۸۹	بلاغت ہے ۷۱
آیتوں کا جواب ۹۰	فضیلت کی اور وجہ ۷۱
سجدہ تلاوت ۹۱	۱ قرآن خاتم الرسل کا معجزہ ہے ۷۵
بے وضو تلاوت ۹۲	قرآن کے معجزہ ہونے کی وجہ ۷۷
۳۲ قرآن میں غور و فکر ۹۲	پہلی وجہ یہ ہے کہ اس کو ایک ایسے بزرگ نے
حکم و مشاہدہ آیتیں ۹۳	پیش کیا ہے جو کلام موزوں بنانے کی
نص ظاہر، مجمل، مؤول ۹۸	ادبی قابلیت نہیں رکھتا تھا ۷۷
ناصح و منسوخ ۹۸	دوسری وجہ یہ ہے کہ قرآن شریف میں
منسوخ التلاوة ۱۰۰	کتب سابقہ کی بہت سی ایسی باتیں

۱۶۵	فہرست کتابت کی ایجاد	صفحہ ۱۰۴	منہج الحکم
۱۶۶	خط حبیری	۱۰۵	آیت (۱)
"	عربی خط	۱۰۹	" (۲)
۱۶۷	اعراب	۱۱۷	" (۳)
"	خط کوفی	۱۱۸	" (۴)
۱۶۸	خط نسخ	۱۲۳	" (۵)
"	قرآن کی قسیم و تفصیل	۱۲۸	تبصرہ
"	آیات	۱۳۲	منہج التلاوة والحکم
۱۷۰	اوقاف	۱۴۰	النساء
۱۷۱	رکوع	۱۴۵	قرآن کی کتابت
۱۷۲	پائے اور نمبریں	۱۴۷	تعلیم و حفظ قرآن
۱۷۳	میری تالیف	۱۴۹	ترتیب و جمع قرآن
۱۷۴	موضوع	۱۵۰	آیات کی ترتیب
"	سورتوں کی نزولی ترتیب	۱۵۲	جمع قرآن
۱۷۸	کی سورتیں	۱۵۵	رنج اختلاف قرأت
۱۸۱	مدنی سورتیں	۱۵۶	صحف مدنی و صحف عثمانی کا فرق
۱۸۲	مذکورہ ترتیب میں خفیف سی تبدیلی	۱۵۸	سورتوں کی ترتیب
۱۸۵	آخری سورۃ	۱۵۹	مصاحف عثمانی
۱۸۸	فہرست سورۃ کی	۱۶۰	مصاحف عثمانی بلکہ مکہ و کاست وہی قرآن ہے جو
۱۸۹	مدنی	۱۶۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا تھا
"	قرآن کا ترجمہ	۱۶۳	سات حروف اور سات قرائتیں
۱۹۰	اردو ترجمہ	۱۶۴	سات حروف
۱۹۳	میرا ترجمہ	۱۶۵	سات حروف اور صحف عثمانی
۱۹۴	کتاب الہدیٰ کی ترتیب	۱۶۶	سات قرائتیں
۱۹۵	عقاید	۱۶۷	رسم الخط

قصص	صفحہ ۱۹۷	حدیث	صفحہ ۱۹۹
پیشہ آزاں مال و قرآن	۱۹۸	فقہ	۲۰۳
چل سوره	۲	تحقیق سابل	۲۰۵
عبادات و معاملات	۱۹۹	خاتمہ	۲۰۶

عکسی حیرت

پیرائے تنہا، نینقی، بھٹی، سریانی، عبرانی خط کے ٹوٹنے مقابلہ صفحہ ۱۹۸
 مبارک رسول اکرم صلیم تمام عزیز مصر سلطان مقدوس ۱۹۹

ملحقات

۱۔ کتاب الہدیٰ کا پیش

- ۲۔ دیباچہ برائے حصہ اول از مولانا سید سلیمان ندوی صفحہ ۳
- ۳۔ فہرست مضامین کتاب الہدیٰ ۴۵۵
- ۴۔ کتاب الہدیٰ کا پوسٹلر بطور نمونہ ۱۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَنْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَنْزَلَ عَلٰى عَبْدِهِ
الْكِتٰبَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهٗ عِوَجًا ۝۱
وَمِمَّا لِيُنْذِرَ رَاسًا شَدِيْدًا اٰمِنًا
لِّدٰنِهٖ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِيْنَ الَّذِيْنَ
يَسْمَلُوْنَ الصّٰلِحٰتِ اَنْ لَّهٗمْ اَجْرًا
حَسَنًا ۝۲

سب تعریف اللہ ہی کے لئے ہے جس نے اپنے بندے (محمّد)
پر یہ کتاب اتاری اور اس میں کچھ بھی کجی نہ رکھی ①
قائم رکھنے والی (دین کو) تاکہ سخت عذاب سے جو اس کی
طرف سے (آینا لاپے) ڈرائے اور اُن مومنوں کو جو نیک
کام کرتے ہیں خوشخبری دے کہ اُن کے لئے اچھا اجر
ہے ② ع کف ۶۶۔

هُوَ الَّذِيْ بَعَثَ فِي الْاَوَّلِيْنَ
رَسُوْلًا مِّنْهُمْ يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰیٰتِهٖ
وَيُزَكِّيْهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ
وَإِنْ كُنَّا نَظُنُّ اَنْ قَبْلَ لُفٰى ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝۳
هُوَ الَّذِيْ اَرْسَلَ رَسُوْلَهٗ بِالْهٰدِیْ وَ
دِيْنِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّيْنِ كُلِّهٖ
وَكُفٰى بِاللّٰهِ شَهِیْدًا ۝۴

وہی ہے جس نے اُن پڑھوں میں اُن ہی میں سے ایک رسول
بھیجا جو اُن کو خدا کی آیتیں پڑھ کر سناٹے ہیں اور اُن کو پاک
صاف کرتے ہیں اور اُن کو کتاب اور حکمت سکھاتے ہیں اور نہ
وہ پہلے کھلی گمراہی میں تھے ③ ع جمعہ ۱۰۸۔

وہی ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور سچے دین کے ساتھ
بھیجا تاکہ اس کو تمام دینوں پر غالب کرے۔ اور خدا گواہ
بس کرتا ہے ④

مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ وَالَّذِيْنَ مَعَهٗ
اَشْهَادٌ اٰمٌ عَلٰى الْكُفٰرِ رَحْمٰتًا
بَيْنَهُمْ نَدٰتُمْ سَرْعًا سَبَّحْدًا ۝۵
يَسْتَفْعُوْنَ فَضْلًا مِّنْ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا
سَيِّمًا هُمْ فِيْ وُجُوْهِهِمْ مِّنْ اَقْدَرِ
السَّجُوْدِ ذٰلِكَ مَنَاسِكُهُمْ فِيْ التَّوْبَةِ ۝۶

محمد اللہ کے رسول ہیں اور جو لوگ اُن کے ساتھ ہیں کافروں
پر بہت سخت ہیں آپس میں رحم دل ہیں۔ تو ان کو دیکھیگا
کہ رکوع کر رہے ہیں سجدہ کر رہے ہیں۔ وہ اپنے رب کا فضل اور
(اس کی) رضا چاہتے ہیں۔ اُن کی نشانیاں اُن کے
چہروں پر سجدوں کے اثر سے ظاہر ہیں یہی وصف اُن کے
تورات میں ہے اور یہی وصف اُن کا انجیل میں ہے اور اُن کے

وَمَثَلُ الْإِنجِيلِ كَذَرَعِ الْخَبَرِ
سَطَا قَاذِرُو قَانَسْطَلَطَ قَانَسَلَوِي عَلَى
سَوِيهِ يُحِبُّ الدَّلَامَ لِيُغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ
وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا
إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَ
سَلِّمُوا تَسْلِيمًا ⑤

جیسے کھیتی کہ اُس نے (پھلے، سوئی نکالی) پھر اُس نے
اُس کو مضبوط کیا تو وہ موٹی ہوئی پھر اپنی نالوں پر سیدھی
کھڑی ہو گئی (اپنی سرسبزی سے) مکی کسانوں کو خوش کرنے تاکہ
ان کی وجہ سے کافروں کو جلائے۔ اللہ نے اُن میں اُن لوگوں
جو ایمان لائے اور اچھے عمل کئے (پیشکش اور بابر کا وعدہ کیا) ⑥
اللہ اور اُس کے فرشتے نبی (محمد) پر درود بھیجتے رہتے ہیں
(وہاں ایمان والوں تم بھی) اُن پر درود اور سلام
بھیجتے رہو ⑤ مع احزاب ۹۲۔

میری زندگی کا بہترین حصہ اور میری خوش قسمتی کا زمانہ ۱۹۲۱-۲۲ء کے وہ چھ ماہ تھے جن میں میں نے جو کچھ نور (ملیبار) کو بتواتر
ترجما کیا اور کئی لوگوں کے جیل خانوں میں گزرتے۔ قید ہونے سے پہلے میں مسلمان تھا مگر بڑے نام کبھی کبھی قرآن کی تلاوت بھی کرتا تھا مگر لفظی
تلاوت۔ قید خانوں میں خدا نے اُن کے لئے اپنے فضل و کرم سے میری ہدایت کی اور میں قرآن شریف کی آیات اس کے معانی اور اس کے علوم
پر غور کرنے لگا میں جیسے غور کرتا جاتا تھا ایسے دینے میری روحانی تھیں کھلتی جاتی تھیں، پھر قرآن کے کامل مطالعے سے مجھے معلوم ہوا کہ اسلام ایسا
ذہبیہ اور مکمل مذہب نہیں ہے جیسا کہ انیم ٹاؤن کے مواظ اور مرد و جنات کی تعلیم کے پیش کیا گیا ہے کہ قرآن میں ایک بات
ہی ایسی نہیں ہے جس کے قبول کرنے میں عقل کو کسی قسم کا پس و پیش ہو میں نے دیکھا کہ قرآن ایک ایسی کتاب ہے جو میں جیتا مجموعہ کی کتاب ہے بلکہ
ہے جو اب ہے اور وہ ایک باکمل ہدایت نامہ ہے جسکی نہ صرف روحانیت مکمل واقفیت ہے بلکہ اس کا قانون تمدن اصول معاشرت اور
آخری تہذیب بھی اعلیٰ ہے۔

میں اس نتیجے پر پہنچا کہ حقیقت مندی کی وجہ سے نہیں پہنچا عقیدت مندی تو کجا انگریزی تعلیم کی بدولت میں تو یہ سمجھے ہوئے تھا کہ
اگر میں قرآن پر غور و نظر و افکار تو میں سکرمنا واللہ فلا فی عقل قصوں کا مجموعہ ناقابل عمل احکام کا ذخیرہ اور ناقابل تسلیم عقائد کا تودہ پاؤنگار
اس حالت میں میں نے قرآن کی ورق گردانی شروع کی قرآن کے مطالعہ سے میرا مقصد صرف یہ تھا کہ میں اسلام کی سچی حقیقت
قرآن کی اصلی اور واقعی نوعیت اور اس کی تعلیم کی صحیح کیفیت معلوم کروں۔ یہ قرآن کا مجزہ تھا کہ دوران تحقیق میں بہانے اس
کے کہ میرے مذہب اور مذہب میں کسی قسم کی تقویت پیدا ہوتی قرآن کی حقانیت نے ان تمام بے سرو پا خیالات کا کامل زائل کر دیا اور قرآن کی
سچے مانوہوں اور اس کے فصیح و بلیغ کلام نے میرے دل و دماغ پر اس طرح اپنا سکھایا کہ میں بہت ہو کر بہتہ پکرا اٹھا
ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ ۚ فِيْهِ ۚ
هٰذَا صِدْقٌ ۚ

یہ وہ کتاب ہے جس کے کلام الہی ہونے میں کچھ بھی شک نہیں
پر ہمیں گاروں کی رہنمائی ہے۔

نوٹ:۔ سورہ کا نمبر نزولی ترتیب کے لحاظ سے ہے۔ نمبر ۸۶ تک کئی سورتیں ہیں اس کے بعد مدنی سورتیں۔

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ
الصَّلَاةَ وَمِمَّا سَرَرْنَا لَهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ⑤

جو غیب پر ایمان لاتے اور نماز پڑھتے اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا
رکھا ہے اس میں سے (راہِ خدایں بھی) توجہ کرتے ہیں ⑤

ع ۸۔

پھر تو میں قرآن کا ایسا گرویدہ ہو گیا کہ چلتے پھرتے اٹھتے بیٹھتے کھاتے پیتے غرض کہ ہر آن اور ہر گھڑی میرے پیش نظر قرآن ہی قرآن تھا حتیٰ کہ نیند میں بھی قرآن کی آیتیں میری آنکھوں میں پھرتی تھیں اور مشکل سے مشکل جلوں کے منہ سے بجائی دیتے تھے میں نے قرآن کا مطالعہ مختلف طریقوں سے کیا شروع سے بھی آخر سے بھی موجودہ ترتیب میں بھی نزدیکی ترتیب میں بھی۔ دورانِ مطالعہ میں برابر اس کی کوشش کرتا رہا کہ کسی دوسری کتاب کی مدد کے بغیر قرآن کے مطالب قرآن ہی سے حاصل کر دوں کیونکہ میں اسلام کی تمام تعلیم کو بغیر کسی بیرونی کمینش کے اس کی اصلی حقیقی صورت میں دیکھنا چاہتا تھا۔ میں نہیں چاہتا تھا کہ اصول کے مراحل طے کئے بغیر فروع کے میدان میں قدم رکھوں۔ میرا پہلے ہی سے ہر قسم کے غابجی معلومات سے بالکل خالی الذہن ہونا میرے لئے بڑے حد مفید ثابت ہوا۔ کسی آیت کے سمجھنے کے لئے میرے ذہن میں کوئی بیرونی مواد موجود ہی نہ تھا اور میں اس آیت کی تفسیر تشریح اور توضیح کے لئے قرآن ہی میں جستجو کرتا تھا۔ اسی جستجو کی بدولت مجھے یہ معلوم ہوا کہ قرآن اپنی تفسیر آپ ہے اس کی آیتیں ایک دوسرے کی شرح کر دیتی ہیں کوئی بات ایک جگہ مخدوف ہے تو دوسری جگہ واضح ایک جگہ محفل ہے تو دوسری جگہ مفصل۔ ہم مضمونیاتوں کو ایک جگہ اکٹھا کر دینے سے وہ مضمون ایسا واضح اور مکمل ہو جاتا ہے کہ اس کے سمجھنے کے لئے نہ تو کسی معلم کی مدد درکار ہے اور نہ کسی کتاب کی حاجت۔

علم دین کی تحقیقات کی مشکلات

یہ ظاہر ہے کہ مجھ جیسے مبتدی کا جس کی یہ خواہش ہو کہ دینی امور کے متعلق قرآن شریف سے صحیح صحیح معلومات حاصل کرے اور یہ معلوم کرے کہ قرآن میں مسائل کی حقیقی نوعیت کیا ہے تو مسائل کی عدم موجودگی کی وجہ سے اپنی خواہش میں کامیاب ہونا محال ہے۔ فرض کیجئے کہ اگر وہ نماز کی حقیقت و کیفیت خدائی احکام کے موافق قرآن سے معلوم کرنا چاہے تو غیر معمولی محنت و کوشش کے بعد بھی اسے پوری پوری کامیابی حاصل نہیں ہو سکتی۔ حالانکہ نماز کے اجمالی احکام قرآن شریف میں موجود ہیں مگر وہ مشرق جگہ مختلف پیرایوں میں ہونے کی وجہ سے مشکل اکٹھے کئے جاسکتے ہیں مگر ان کو اکٹھا بھی کر لیا جائے تو ان مشرقی آیتوں کا تسلسل اور احکام کی تدریجی ترقی کا پتہ چونا بے حد وقت طلب امر ہے۔ قرآن دنیا کی معمولی کتابوں کی طرح تو ہے نہیں کہ جس میں مقدمہ ہو مقدمے میں تمہید ہو تمہید میں کتاب کی نوعیت خصوصیات موضوعات موضوع کی تشریح تصنیف کی غرض و غایت اور مضامین کی نہرست وغیرہ ہو۔ یہ تو خدا کے واحد کلام ہے جو زمانے کی مختلف ضروریات کے لحاظ سے وقتاً فوقتاً پیغمبرِ خواراں محمد مصی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوتا رہا۔ اگرچہ قرآن کے مضامین کی مختلف نہرستیں لکھی

گئی ہیں جن میں بعض ایسی بھی ہیں جن کے ذریعے یہ تک معلوم کیا جاسکتا ہے کہ فلاں فلاں الفاظ قرآن میں کس کس جگہ اور کہاں کہاں آئے ہیں، مگر ان فرستوں کی مدد سے بھی کسی ایک مضمون کی تمام آیتیں آسانی سے اکٹھی نہیں کی جاسکتیں کیونکہ اس قسم کی بعض فرستوں میں آیتوں کا یا تو ابتدائی لفظ ہوتا ہے یا انتہائی۔ اس کے ساتھ بعض فرستوں میں آیت کا نہ ہوتا ہے اور بعض میں رکوع کا، بعض میں سورۃ کا نام ہوتا ہے نمبر نہیں اور بعض میں سورۃ کا نمبر ہوتا ہے نام نہیں۔ اس کے علاوہ ان تمام فرستوں میں تخریج آیات یا الفاظ کے جو عنوان ہوتے ہیں ان کی کوئی اجمالی فرست ان کی ابتدا میں منونے کی وجہ سے ہر لفظ یا آیت کا مقام دریافت کرنے کے لئے ہر وقت ورق گردانی کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس کے بعد اگر اس آیت یا لفظ کا پتہ رکوع کے حوالے سے ملا تو پورے رکوع کے دیکھنے کی ضرورت ہوگی۔ یا اگر آیت کا نمبر دیا گیا ہے تو چونکہ بالعموم قرآن شریف میں آیات پر نمبر نہیں ہوتے اس لئے اب تو پوری سورۃ میں اس کو تلاش کرنا ہوگا۔ اب فرض کیجئے کہ اس قدر محنت کے بعد اس نے نماز کے متعلق سورہ نجم نمبر (۵۳) کے آخری رکوع میں یہ آیت دریافت کر لی فاجحدہ اللہ واسجدہ علیہ "خدا ہی کے آگے سجدہ کرو اور اسی کی عبادت کرو" تو اس کے لئے اسی طرح نماز کی تمام آیتوں کا جمع کرنا کس قدر محنت طلب ہوگا۔ اگر ہر حوالے کے نکالنے کے لئے کم سے کم تین چار منٹ کی ضرورت ہو تو کئی گھنٹوں کی محنت کے بعد گواہ ایسا ہی ناکام رہیگا جیسا کہ اس سے پہلے تھائیں آیتیں تو جمع ہو جائیں گی۔ مگر ان میں ترتیب نہ ہونے کی وجہ سے ان کا مطلب پوری طرح معلوم نہ ہو سکیگا۔ ان جمع شدہ آیتوں سے یہ معلوم کر کے اسے کس قدر حیرت ہوگی کہ سورہ بنی اسرائیل نمبر (۱۱) میں تو پانچ وقت کی نماز کا اشارہ ہے اور اس کے بعد بعض سورتوں میں کہیں تو تین وقت کی نماز کا حکم ہے کہیں صرف رات کے وقت تھوڑی دیر نماز پڑھنے کی اجازت ہے اور کہیں آدھی رات سے کچھ کم یا کچھ زیادہ نماز پڑھنے کی تاکید ہے۔

قرآن کی تفاسیر

اب اگر وہ ان آیتوں کے یا ہی اختلاف کی حقیقت اور ان کے صحیح صحیح مطالب قرآن کی تفاسیر میں تلاش کرنا چاہا تو وہی کوہ کندن و کاہ برآوردن کا مضمون پیش آئیگا۔ اس میں شک نہیں کہ آج تک دنیا کی کسی قوم نے اپنی مقدس غریبی کتاب کی ایسی خدمت انجام نہیں دی جیسی عظیم الشان خدمت علماء اسلام نے قرآن شریف کی انجام دی ہے۔ قرآن شریف کی دقتیں بچاؤں کے ساتھ نہیں بلکہ سیکڑوں تفاسیر تک لکھی جا چکی ہیں اور آئے دن برابر ان میں اضافہ ہوتا رہتا ہے۔ ان میں بعض تو ایسی ضخیم ضخیم تفسیریں ہیں جو تین چار الماریوں میں بھی نہیں سما سکتیں۔ یہی نہیں بلکہ قرآن کے ایک ایک علم اور ایک ایک موضوع پر بے شمار کتابیں لکھی گئی ہیں جن میں قرآن کی آیات، الفاظ، حرف، زبر، زیر، پیش اور نقطے تک گون گون کرنا دئے گئے ہیں۔ ناسخ و منسخ، محکم و متشابہ وغیرہ جیسے اہم مباحث میں وہ وہ موٹنگیاں کی گئی ہیں کہ مباحثہ

مصنفین کی دقت نظری اور نکتہ رسی کی دادرینی پڑتی ہے۔ مگر ان تفاسیر سے خواہ وہ عربی میں ہوں یا اردو میں صرف وہی لوگ فائدہ اٹھا سکتے ہیں جو عربی دانا ہیں کیونکہ ان تفاسیر میں قرآن کی ایک آیت یا کئی آیتوں کی جب سلسل تفسیر کی جاتی ہے تو اس کے تمام متعلقات پر مدلل بحث کی جاتی ہے۔ بعض تفاسیر میں تو اس قسم کے مباحث ایسا عالمانہ پیرایہ اختیار کئے ہوئے ہیں کہ وہ عام فہم نہیں رہے، ان سے وہی اشخاص استفادہ کر سکتے ہیں جو مختلف علوم میں خاصی مہارت رکھتے ہیں۔ غرض کہ ان تفاسیر میں بھی ہر ایک مطلوبہ آیت کی تفسیر علحدہ علحدہ تلاش کرنی ہوگی کیونکہ کسی ایک آیت کے ساتھ اس کی ہر معنوں و ہم معنی آیتوں کی تفسیر تو دانا ہوگی نہیں اور اگر وہ بھی تو اس کا کیا علم کہ وہ کس آیت کے ساتھ ہے۔ اس طرح مکرر مسکر محنت کرنے کے بعد اس مبتدی کو ان ہم معنوں آیتوں کے باہمی اختلاف کے متعلق ان تفاسیر سے یہ معلوم ہوگا کہ درحقیقت ان آیتوں کے معنی میں اختلاف نہیں ہے بلکہ ان سے اسلامی احکام کی تدبیری رفتار اور ترقی کا پتہ چلتا ہے۔ یعنی ابتداء اسلام میں اس وقت کے حالات کے لحاظ سے احکام اس طرح نازل ہوئے تھے اور پھر اس کے بعد جیسے جیسے اسلام کو ترقی ہوتی گئی اسی طرح احکام بھی درجہ بدرجہ مکمل ہوتے گئے یہاں تک کہ دین کی تکمیل ہو گئی۔ اس قدر محنت اور تلاش کے بعد اس میں شک نہیں کہ ان ہم معنوں آیتوں کے باہمی اختلاف کی حقیقت معلوم ہو گئی اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ پانچ وقت کی نماز فرض ہے مگر یہ نہ معلوم ہو سکا کہ نماز کے اوقات کیا ہیں اس کی کتنی کیفیتیں ہیں اور نماز کس طرح پڑھی جانی چاہئے۔ اب ان تفاسیل کی دریافت کے لئے اسی طرح بار بار محنت تو کی جاسکتی نہیں اور نہ اس کے لئے دوسرے دینی مشاغل کا لحاظ کرتے ہوئے اتنا وقت بچا مل سکتا ہے۔ اگر کوئی ایسی کتاب موجود ہوتی جس میں ہر معنوں کی تمام آیتیں شان نزول کے ساتھ ایک جگہ جمع ہوتیں تو نماز کے متعلق اسے یہ فائدہ معلوم ہو جاتا کہ نماز کے بارے میں انتہائی آیتیں نازل ہوئی ہیں اور نزول کے لحاظ سے ان کی یہ ترتیب ہے مگر ہر معنوں کے ساتھ اس معنوں کے صحیح صحیح تفصیلی فوائد بھی ہوتے تو اس کو اس کے متعلق نہایت آسانی سے مسلسل تاریخانہ سلسلے میں یہ بھی معلوم ہو جاتا کہ ابتداء میں کفار کے غلبے کی وجہ سے صرف رات کی نماز کا حکم تھا، پھر مسلمانوں کی تعداد میں اچھا خاصا اضافہ ہو گیا تو تین وقت نماز پڑھنے کا حکم ہوا پھر مولج میں پانچ وقت کی نماز فرض کر دی گئی۔ یہ سب کچھ ہجرت سے پہلے ہوا۔ ہجرت کے بعد مدینہ کی پہلی سورۃ یعنی سورۃ بقرہ میں قیل کی تبدیلی کا حکم ہوا اس کے بعد جمعہ کی نماز کے متعلق احکام نازل ہوئے۔ یہی نہیں بلکہ فوائد سے اس کو تمام نمازوں کی تفصیلی کیفیت بھی اسی طرح معلوم ہو جاتی جس طرح پیغمبر خدا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔

میرا مطالعہ

یہ جو کچھ اوپر بیان کیا گیا کوئی مشکل پوچھن گھڑت باتیں نہیں ہیں، یہ واقعی تجربہ ہے۔ دوران مطالعہ میں مجھے خود ان تمام وقتوں سے سابقہ پڑا ہے۔ اگر وہ میں اس قسم کی کوئی کتاب ہوتی تو مجھے اپنی دینی واقفیت کے لئے اس

تدرجاً اور جستجو نہ کرنی پڑتی۔ اپنی تسکین والینان کے لئے مجھے وہ سب کچھ کرنا پڑا جو ایک مصنف یا مولف کو کرنا چاہیے۔ قرآن شریف کو موجودہ ترتیب میں کئی مرتبہ پڑھنے کے بعد یہ خیال پیدا ہوا کہ قرآن کو اس کی اس اصلی ترتیب میں بھی پڑھنا چاہیے جس ترتیب میں وہ نازل ہوا تھا۔ اور ساتھ ہی ساتھ قرآن کے ہر مضمون کی تمام آیتوں سے سلسلہ بہ سلسلہ کامل واقفیت حاصل کی جانی چاہئے تو بظاہر اسباب اس خیال کی تکمیل ناممکن سی بات معلوم ہوتی تھی۔ تکمیل بارادہ کی کوئی اور صورت بجز اس کے نہ تھی کہ تمام سورتوں کو نزولی ترتیب کے لحاظ سے مرتب کیا جائے اور ہر مضمون کی تمام آیتیں تاریخیانہ سلسلے میں اکٹھی کر دی جائیں۔ یہ کوئی معمولی اور آسان کام نہ تھا۔ اس کے لئے نہ صرف کافی وقت اور محنت کی ضرورت تھی بلکہ غیر معمولی قابلیت بھی درکار تھی۔ نزولی ترتیب کے متعلق جتنی بھی روایتیں ہیں ان کا باہمی مقابلہ کیا جائے تو ہر ایک روایت دوسری روایت سے کسی نہ کسی لحاظ سے مختلف ہے۔ کسی میں ایک سورۃ کم ہے تو کسی میں دو کسی میں چار اور کسی میں اس سے بھی زیادہ۔ سورتوں کی ترتیب کا بھی حال ہے۔ کسی روایت میں اگر کوئی سورۃ کسی سورۃ کے بعد ہے تو دوسری میں اس سورۃ کے بعد نہیں ہے بلکہ کسی اور سورۃ کے بعد ہے۔ اس کی تفصیل آئندہ صفحات میں نزولی ترتیب کے ضمن میں آئیگی۔ غرض کہ کامل تحقیق و تفتیش اور چھان بین کے بعد کہیں مبارک لہذا اتفاقاً رفع ہوتے اور صحیح صحیح نزولی ترتیب کا پتہ چلتا۔ اس سے بھی زیادہ دشوار کام ہر ایک مضمون کی تمام آیتوں کو قرآن کے متفرق مقامات سے جوڑ کر تاریخیانہ سلسلے میں جمع کرنا تھا۔ مجھ کو اپنی بے مالگی کی وجہ سے اس کی ذرہ برابر بھی توقع نہ تھی کہ مجھ جیسے ذرہ بے مقدار کی نافرمانی کو ششوں سے یہ غیظ انسان کام پایہ تکمیل کو پہنچا گا۔

خدا کی دین کا موسیٰ سے پوچھے احوال کہ آگ لینے کو جائیں پیری مل جائے

خدا سے تعالٰیٰ کے بے پایاں اور لامتناہی فضل و کرم کے مواہب و عطا پاکی بدولت کئی مہینوں کی کوششوں کے بعد قرآن کی کامل مکتبی اور مدنی نزولی ترتیب سلسلہ وار مرتب ہو گئی۔ پھر میں نے از سر نو تمام سورتوں اور آیتوں پر نشانی لگائے، حاشیہ پر آیتوں کے مضامین کا عنوان لکھا اور ہر عنوان کی ابتدا اور انتہا پر اس سورۃ، رکوع اور آیت کا نشان بھی دیا جس میں وہی مضمون اس آیت سے پہلے اور بعد آیا ہے تاکہ ہر ایک عنوان کا مضمون شروع سے آخر تک تاریخیانہ سلسلے میں ان مسلسل حوالوں کے ذریعہ پڑھ لیا جاسکے اور بار بار مضامین اور سورتوں کی فہرست دیکھنے کی ضرورت واقع نہ ہو۔ اس کے بعد ہر مضمون کی تمام آیتیں اپنے باب میں ترجمے کے ساتھ مسلسل نقل کر دی گئیں۔

سبب تالیف

یہ سب کچھ میں نے محض اپنے ذاتی فائدے کے لئے کیا تھا۔ یہ بات میرے دہم و گمان میں بھی نہ تھی کہ یہ تمام پریشان سورت کتابی شکل میں مرتب کئے جا کر قوم کے سامنے پیش کئے جائیں گے۔ اب جبکہ یہ اہم الہام کام پایہ تکمیل کو پہنچ گیا

اپنے قرآن کی نزولی ترتیب اپنے تمام مضامین پر منقسم ہو کر تقریباً تین سو ابواب کا مرتع بن گئی اور ہر مضمون کی تمام آیتیں اپنی اپنی اصلی ترتیب کے ساتھ اپنے اپنے مضمون میں اکٹھی ہو گئیں تو میں نے دیکھا کہ یہ شاندار مرتع اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس قابل ہو سکتا ہے کہ نہ صرف تمام ہندوستان کے مسلمان اس سے فائدہ اٹھا سکیں بلکہ اگر اس کو دوسری زبانوں میں بھی منتقل کر دیا جائے تو دنیا کی دوسری قومیں بھی اس کا صحیح صحیح فائدہ کر سکیں گی کہ قرآن شریف کن کن اہم اور ضروری مضامین و مباحث پر مشتمل ہے۔ یہی وہ ابتدائی اور اصلی خیال تھا جس کی وجہ سے اس نزولی اور غنائی پریشان ترتیب و تقسیم کو موزوں اور مرتب ضابطے اور فائدے کے ساتھ کتابی شکل میں منتقل کرنے کی ضرورت بھی گئی۔ یہ میرے لئے بہت ہی آسان تھا کہ میں شان نزول کے لحاظ سے کئی آیتوں کو مضمون دار مکی کتاب میں جمع کر دیتا اور مدنی آیتوں کو مدنی کتاب میں۔ مگر اس طرح وہ حقیقی فائدہ حاصل نہ ہوتا جس کے لئے میں کتابی ترتیب پر آمادہ ہوا تھا۔ کیونکہ اس سے صرف یہی ہوتا کہ نزولی ترتیب کے ساتھ ہر مضمون کی تمام آیتیں ترجیح کے ساتھ ایک جگہ جمع ہو جائیں اور بس۔ اس میں نہ اجمال کی تفصیل ہوتی نہ اس سے احکام کی تدبیر کی رفتار اور ترقی کا پتہ چلتا اور نہ یہ معلوم ہوتا کہ تمام اسلامی مقدمات، عبادات اور معاملات کی حقیقی حالت، نوعیت اور کیفیت کیا ہے اور ان کا تعلق کس حد تک قرآن شریف سے ہے۔ اس سے صرف وہی لوگ فائدہ اٹھا سکتے جو عربی دان ہوتے اور یہ ان کے لئے ایک ایسی مکمل قرآنی فہرست کا کام دیتی جس میں وہ ہر مضمون کی تمام آیتوں کو نزولی ترتیب کے ساتھ ایک جگہ پاتے اور ضرورت کے وقت بغیر کسی دشواری کے معلوم کر لیتے۔ مگر اب جب کہ عام فائدہ کا مسئلہ پیش آگیا تو میرے لئے یہ ضروری ہو گیا کہ میں اس کو ایسی کتاب میں پیش کروں کہ اس سے تمام مسلمان عام طور سے فائدہ اٹھا سکیں۔ میں یہ جانتا تھا کہ قرآن کے پڑھنے اور سمجھنے میں اب تک مجھے جن دشواریوں سے سابقہ پڑا ہے ان ہی دشواریوں کی وجہ سے مسلمانوں کی ایک بہت بڑی تعداد قرآنی علوم اور مضامین کے معلوم کرنے سے مندر ہے۔ اس لحاظ سے میری مرتبہ ترتیب عام طور پر اس وقت تک فائدہ رساں نہیں ہو سکتی تھی جب تک کہ ان تمام قرآنی مضامین کی جن میں وہ منقسم ہے تفسیر، تفصیل اور توضیح نہ کر دی جائے۔ اس لئے میں نے ہر مضمون کے متعلق کافی اور مدلل مواد فراہم کرنے کے لئے اس مضمون کی تمام آیتوں کو پیش نظر رکھ کر پہلے تو ان پر اچھی طرح غور کر لیا، پھر ان تمام مباحث اور مضامین کا تفصیلی مطالعہ کیا جن سے اس مضمون پر کافی روشنی ڈالی جا سکتی تھی، حدیث کی کتابوں کو پڑھا، فقہ کی کتابوں کا مطالعہ کیا، کتب سیر اور تاریخ پر نظر ڈالی، علوم عقلیہ کی کتابوں پر غور کیا، دوسرے مذاہب کی الہامی کتابوں کی جانچ پڑتال کی، تو کمیں جا کر ہر مضمون کی تفسیر، تشریح اور وضاحت فوائد کی صورت میں مرتب ہوئی۔ پھر میں نے تمام سورتوں، تمام مضامین اور تمام فوائد کی ایک ایسی مکمل فہرست بنائی جس سے ہر وقت بلا کسی دشواری کے ہر سورۃ، ہر مضمون اور ہر فائدے کا ممبر اور صفحہ فوراً معلوم کر لیا جا سکتا ہے۔

قرآن شریف کا نزول

قرآن شریف تمام کا تمام ایک ہی مرتبہ نہیں نازل ہوا بلکہ جب ضرورت و ذائقہ تھا تو تھوڑا تھوڑا بطور وحی نازل ہوتا رہا ہے۔ پہلے پہل قرآن کا نزول رمضان سالہ عیسوی میں ہوا تاریخ میں اختلاف ہے بعض تیسرا رمضان کہتے ہیں اور بعض پچیسواں گوسب کا اتفاق شب قدر پر ہے اور شب قدر متعدد صحیح احادیث کی رو سے رمضان کی آخری دس یا بیسویں میں سے کوئی ایک طاق رات ہے نزول کے لحاظ سے سورہ افرا کی ابتدائی پانچ آیتوں کو شرف اولیت حاصل ہے یعنی سب سے پہلے سورہ افرا کی پہلی پانچ آیتیں ”المعلم“ تک نازل ہوئی تھیں اس وقت پیغمبر خدا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر قمری حساب سے چالیس برس تھے ”یہینے“ سورہ دن کی غمی اور شمسی حساب سے اثنائیس برس ”تین“ یہینے ”سورہ دن“ اس کے بعد آپ کی وفات سے کچھ دنوں پہلے تک قرآن شریف برابر جملے جملے ہو کر نازل ہوتا رہا۔ اس لحاظ سے نزول قرآن کی پوری تکمیل مدت تقریباً تیس برس ہے کیونکہ جس وقت آپ کی وفات ہوئی ہے اس وقت آپ کی عمر قمری حساب سے تیرہ برس تھی۔

وحی کی حقیقت

لغت میں وحی کے لئے ”الاشارة السریة“ ہیں یعنی تیزی سے اشارہ کرنا۔ قرآن میں وحی کا لفظ مختلف مرقعوں پر استعمال ہوا ہے۔ ان سب متفرق آیتوں کو جن میں لفظ وحی آیا ہے ایک جگہ جمع کرنے سے پایا جاتا ہے کہ وحی سے مراد وہ کلام ہے جو خدا اور کان کی مدد کے بغیر کسی تک پہنچا ہو۔ جب خدا نے حضرت زکریا علیہ السلام کو جب کہ وہ بیت بوڑھے تھے اور ان کی بی بی بانجھ تھیں ان کے ہاں بیٹا پیدا ہونے کی بشارت دی تو حضرت زکریا نے اپنے اہل بیت کے لئے ایک نشانی مانگی۔ خدا نے فرمایا کہ تمھاری یہ نشانی ہے کہ تم برابر تین رات دن لوگوں سے بات نہ کر سکو گے۔ جب حضرت زکریا یا حجرے سے باہر آئے تو وہ بول نہیں سکتے تھے۔ اسلئے انھوں نے اشارے سے لوگوں کو سمجھا دیا کہ صبح شام خدا کی تسبیح کرتا رہو۔ یہاں منہ اور کان کی مدد کے بغیر ایک بات کے سمجھا دینے کو وحی کہا گیا ہے۔ (فَاَوْحٰی اِلَیْہِ سُلٰمًا نَّبِّیُّہٗۤ اٰیٰتُہٗۤ اٰتٰوْہٗۤ اٰیٰتُہٗۤ وَحٰیۤہٗۤۙ ۱۱) (۴۳)۔

خدا نے شہد کی کبھی کہہ جتنا بنانے اور شہد جمع کرنے کی جو تعلیم دی اور اسی طرح جانوروں کی ہر ایک نوع کو زندگی دے جو طریقہ سکھا یا یعنی ”ن کو عقل جو انی دی تو خدا کی یہ تعلیم بھی وحی ہے جیسا کہ خدا نے فرمایا اَوْحٰی رَبُّکَ اِلَی الْقَلَمِ ۝۱“

عقل خَلَقَ ۝۲

خدا نے غریبی روح چیزوں کو جو ان کا کام بتا دیا اور ان کو ان کے دھڑے پر لگا دیا اس کو بھی وحی کہا

گیا ہے۔

تَقْضِيَهُمْ سَبْعَ مِائَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَهْلًا
فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرًا ۝
إِذَا زُلْزِلَتْ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ۝
يَوْمَئِذٍ تُخْرِجُ أَخْبَارَهَا ۝
بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ۝
پھر وہ دن میں خدا نے سات آسمان بناوٹے اور سب
آسمانوں کو ان کا کام بتا دیا (وحی کر دیا) ۝۵۹ چھ خلعت ۵۹
جب زمین زور سے ہلا دی جائیگی ۝
اس دن یہ (زمین) اپنی خبریں بیان کر دیگی ۝
اسلئے کہ تمہارا پروردگار اس کو حکم دے گا (وحی کرے گا) ۝۶۰
زلزال ۹۵۔

خدا فرشتوں کے ساتھ جو کلام کرتا ہے وہ بھی وحی ہے جیسا کہ جنگ بدر کے متعلق ارشاد ہے :-
إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ إِنِّي مَعَكُمْ
فَأُتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَائِلِينَ فِي قُلُوبِ
الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ ۝
جب تمہارے رب نے فرشتوں کو وحی کی کہ میں تمہارا
ساتھ ہوں تو تم مومنوں کو ثابت قدم رکھو! میں ابھی
کافروں کے دنوں میں رعب اور ہیبت ڈال دوں گا ۝
ع انفال ۸۸۔

شیطان ایک پلید روح ہے، وہ جب لوگوں کے دلوں میں جُرب و سوسے اور خیالات ڈالتا ہے تو چونکہ
اس کا یہ کلام بھی موعظہ اور کان کی مدد کے بغیر ہوتا ہے اس لئے اس کے لئے بھی لفظ وحی استعمال ہوا ہے۔
وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِكَاذِبٍ يُفَوِّشُ إِلَى الَّذِينَ يَحِبُّهُمْ
لِيُكَذِّبَهُمْ ۝
وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ بَنِي عَدُوٍّ
شَيْطَانٍ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ
إِلَى بَعْضٍ فَوَحَا الْقَوْلَ فَخَرُّوا ۝
اور (اے محمد) شیطان طین تو اپنے رفیقوں کو کہتے رہتے
ہیں کہ تمہارے ساتھ جھگڑا کرتے رہو ۝۶۱ ع انعام ۵۳
اور اسی طرح ہم نے انسانوں کے شیاطین کو اور جنوں
کو ہر ایک بنی کا دشمن بنا دیا تھا کہ دھوکا دینے کی غرض
سے ایک دوسرے کو طمع کی باتیں کہہ کرتے تھے ۝۶۲ ع
انعام ۵۳۔

پنجمیوں کے علاوہ حضرت موسیٰ کی والدہ اور حضرت عیسیٰ کے حواریوں کو جو حکم دیا گیا اس میں بھی لفظ وحی
استعمال ہوا ہے۔

إِذْ أَوحَيْنَا إِلَىٰ آلِكَ مَا يُوحَىٰ ۝
جب ہم نے تمہاری ماں کی طرف وہ وحی
بھیجی جس کا حال (تم کو اب) وحی کے ذریعے سے بتایا جاتا
ہے ۝۶۳ ع طہ ۲۲۔

یہ رسولِ فخرِ نبویؐ دینے والے اور ڈرانے والے (تھے)
 تاکہ پیغمبروں کے (آئے) پیچھے لوگوں کو خدا پر حجت
 باقی نہ رہے۔ اور خدا غالب (اور) حکمت والا
 ہے ۱۵۳ ع ن س ا د ۹۴۔

رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِشَآءٍ لَّيَكُونَنَّ
 لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ
 وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝

نزلِ وحی کے طریقے

قرآن میں وحی بھیجنے کا طریقہ بھی بیان فرما دیا گیا ہے چنانچہ ارشاد ہے:-

کسی آدمی کو یہ تاب نہیں کہ خدا اس سے کلام کرے
 مگر بذریعہ وحی یا جاب کے پیچھے سے یا کسی فرشتے کو اس کے
 پاس بھیج دیتا ہے اور وہ فرشتہ اللہ کے حسبِ حکم اور حسبِ مشا
 وحی کرتا ہے۔ بیشک وہ بلند مرتبہ حکمت والا ہے ۱۵۴

وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا
 أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا
 فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ

اور (لے محمد) اسی طرح ہم نے اپنے حکم سے تمھاری طرف
 روح دینے وحی بھیجی۔ تم تو نہ کتاب کو جانتے تھے اور نہ
 ایمان کو لیکن ہم نے اس (قرآن) کو ایک نور بنا دیا ہے
 کہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتے ہیں اس کے ذریعے
 سے ہدایت کرتے ہیں۔ اور (لے محمد) اس میں شک
 نہیں کہ تم سیدِ عالم ہستہ ہی دکھلتے ہو ۱۵۵

وَكَذَٰلِكَ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ
 أَنْفُسِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا
 الْإِيمَانُ وَلَٰكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي
 بِهِ مَنْ نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَفِي ظَنِّ
 رَبِّنَا إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝

(یعنی) اس خدا کا راستہ کہ جو کچھ آسمانوں میں ہے
 اور جو کچھ زمین میں ہے (سب) اسی کا ہے۔ منبوحی! خدا ہی
 سب کاموں کا موجد ہے ۱۵۶ ع شوریٰ ۶۰۔

صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ
 وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ اِلَّا اِلَىٰ اللّٰهِ نَقِیْبِرُ
 الْاُمُوْر ۝

وہ اپنے حکم سے فرشتوں کو روح دینے وحی) دے کر اپنے
 بندوں میں سے جس کی طرف چاہتا ہے بھیجتا ہے کہ
 (لوگوں) اس بات سے آگاہ کر دو کہ ہمارے سوا کوئی
 اور معبود نہیں تو ہم سے ڈرتے رہو ۱۵۷ ع نمل ۶۴۔

يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ
 مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ إِنَّ
 أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا
 فَاتَّقُونِ ۝

(لے محمد) تم ان لوگوں سے کہو کہ روح القدس نے اس

قُلْ نَزَّلَهُ سَورُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ

وَيُخَوِّضُ الْيَهُودَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَدَىٰ
وَبَشَّرَ الْمُسْلِمِينَ ⑤
(قرآن) کو حق کے ساتھ نازل کیا ہے تاکہ ایمان والوں
کو ثابت قدم رکھے اور مسلمانوں کے لئے ہدایت اور
بشارت ہو ⑥۔ ۶۷۔

پہلی آیت میں تین طریقے بیان کئے گئے ہیں۔ (۱) وحی بلا واسطہ یعنی اللہ تعالیٰ بغیر کسی ذریعے کے کسی کے
لہجہ میں ایک بات ڈال دیتا ہے۔ (۲) حجاب کے پیچھے سے خدا کا کلام سنائی دے۔ (۳) خدا فرشتے کو نبی کے پاس بھیجتا
ہے اور وہ خدا کے حکم اور منشاء کے مطابق وحی کرتا ہے۔

خدا نے وحی کو روح کے لفظ سے بھی تعبیر کیا ہے اور وحی کے بجائے والے (فرشتے) کو بھی روح کہا ہے۔ اس سے
وحی اور حاملِ وحی کی اصل حقیقت کا بھی کچھ پتہ چلتا ہے۔

خدا نے پہلے پہل حضرت موسیٰ علیہ السلام سے جو کلام کیا تھا اس کی کیفیت قرآن میں اس طرح بیان
ہوئی ہے:-

وَهَلْ آمَنَّا بِحَدِيثِ مُوسَىٰ ①
إِذْ نَاوَا فَعَالَ لِحَدِيثِهِ إِفْتَرَأَ إِنْ
الْقَسَتْ نَاوَا لِحَدِيثِهِ إِفْتَرَأَ إِنْ
يَقْبَسِ أَوْ أَحَدًا عَلَى الشَّارِ هَدَىٰ ②
اور (اے محمد) بجلالتِ تم کو موسیٰ کی حکایت پہنچی ہے ③
کہ جب انھوں نے آگ دیکھی تو اپنے اہل سے کہا (وہ)
غیر و بھوکو آگ دکھائی ہے دیں وہاں جاؤ تو شاید
اس میں سے تمھارے لئے ایک چنگاری لے آؤں یا
آگ کے پاس کوئی راہ بتانے والا پاؤں ④

فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ لِيُوسَىٰ ⑤
إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ
بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طَوًى ⑥
وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْمِعْ لِمَا يُوحَىٰ ⑦
پھر جب وہاں آئے تو ان کو آواز آئی کہ موسیٰؑ
تحقیق میں ہوں تمھارا رب۔ تم اپنی جوتیاں اتار ڈالو
کیونکہ اس وقت تم طوی کے مقدس میدان میں ہو ⑧
اور میں نے تم کو (غیر میری کے لئے) منتخب فرمایا ہے تو جو
کچھ تم کو وحی کی جاتی ہے سنو ⑨

إِنَّمَا أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي
وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ⑩
إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُخَفِينَهَا بِالْبُحْرِ
كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ⑪
میں ہی اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود نہیں تم میری
ہی عبادت کیا کرو اور میری یاد کے لئے نماز پڑھا کرو ⑫
قیامت ضرور آنے والی ہے (اور) ہم اس کے وقت
کو پوشیدہ رکھنے کو ہیں تاکہ ہر شخص کو شش در کس
اور اس کا بدلہ پائے ⑬۔ ۴۲۔

حضرت موسیٰ کے ساتھ خدا کا یہ کلام حجاب کے ساتھ ہوا تھا یعنی حضرت موسیٰ نے خدا کو دیکھنے بغیر خدا کا کلام سنا تھا۔ ایک بار حضرت موسیٰ نے خدا سے درخواست کی کہ وہ حضرت موسیٰ کو دکھائی دے: چنانچہ قرآن میں مذکور ہے:-

وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِنِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ
قَالَ رَبِّ ارْنِي إِلَيْكَ ۖ قَالَ
لَنْ تَرَدُنِي وَلَكِنَّ الْفَخْرَ إِلَىٰ الْجَبَلِ
فَارْأَيْتَ تَقَرُّ مَكَانَهُ فَسَوَّىٰ تَرَدُنِي فَلَمَّا
تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَمَّ مُوسَىٰ
مَرْعًا فَلَمَّا آتَا قَىٰ قَالَ سُبْحَنَكَ ثَبَّتْ
إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ۝۵

جب موسیٰ ہمارے مقرر کئے ہوئے وقت پر کہ وہ طویل آئے اور ان کے پروردگار نے ان سے کلام کیا تو وہ کہنے لگے میرے پروردگار تو مجھے اپنے تئیں دکھا کہ میں تجھے دیکھ سکوں۔ اللہ نے کہا تم مجھے ہرگز نہیں دیکھ سکو گے لیکن پہاڑ کی طرف دیکھو۔ اگر یہ پہاڑ اپنی جگہ ٹھہرا رہا تو تم مجھے دیکھ سکو گے۔ جب ان کے پروردگار نے پہاڑ پر تجلی کی تو پہاڑ ٹکڑ ٹکڑ ہو گیا اور موسیٰ بیہوش ہو کر گر پڑے۔ جب ہوش آیا تو بولے اللہ تیری ذات پاک ہے، میں تیری جناب میں توبہ کرتا ہوں اور میں پہلا ایمان لانے والا ہوں ۝۵

آنحضرت صلعم پر پہلی وحی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جو پہلی وحی نازل ہوئی تھی اس کی دلچسپ کیفیت امام بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس طرح روایت کی ہے:-

ام المؤمنین عائشہؓ نے فرمایا پہلے پہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جو چیز وحی سے شروع ہوئی وہ بچے خواب تھے جو سوتے میں دکھائی دیتے تھے جو کچھ آپ دیکھتے وہ صحیح کے ترسے کی طرح نمودار ہو جاتا تھا پھر آپ کو تنہائی پسند آئی آپ غار حرا میں خلوت نشین رہتے اور اس میں تختہ کرتے تھے اور وہ (یعنی تختہ) کئی کئی راتوں کا عبادت کرنا ہے جب تک آپ کو گھرانے کی خواہش نہ ہوتی۔ اور اس کے لئے توشہ لے جاتے پھر خدیجہ کے پاس آتے اور اسی طرح توشہ لے جاتے، یہاں تک کہ آپ پر حق آیا (یعنی وحی آئی) اور آپ غار حرا میں تھے آپ کے پاس فرشتہ آیا اور کہنے لگا "اقرار" (یعنی پڑھو) آپ نے فرمایا میں پڑھا ہوا نہیں ہوں۔ آپ نے فرمایا پھر اس نے جھکو پڑا اعدو بوجہ یہاں تک کہ جھکو طاقت نہ رہی۔ پھر جھکو ڈوب دیا اور کہا پڑھو تو میں نے کہا میں پڑھا ہوا نہیں ہوں، تو اس نے جھکو پڑ کر دوبارہ دبوچا یہاں تک کہ جھکو طاقت نہ رہی پھر جھکو ڈوب دیا اور کہا پڑھو

تو میں نے کہا میں پڑھا ہوا نہیں ہوں پھر اس نے مجھ کو پکڑ کر سہ بارہ دبوچا پھر چھوڑ دیا اور کسا
 اقْرَأْ بِاٰیٰتِہِمْ شَرٰہِکَ الَّذِیْ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۚ اِقْرَأْ وَرَبُّکَ الْاَكْبَرُ ۚ پڑھو
 اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا کیا۔ انسان کو خون کے ٹوٹھڑے سے بنایا۔ پڑھو۔ اور تمہارا رب
 بڑا کریم ہے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان آیتوں کے ساتھ گھر لوٹ آئے۔ آپ کا دل کانپ
 رہا تھا۔ خدیجہ بنت خویلد کے پاس آکر آپ نے فرمایا ”مجھ کو اڑھا دو۔ مجھ کو اڑھا دو۔“ لوگوں نے آپ کو
 اڑھا دیا یہاں تک کہ آپ کا ڈور جاتا رہا۔ پھر آپ نے خدیجہ سے کہا اور ان کو اس سے آگاہ کیا کہ
 مجھے اپنی جان کا ڈر ہے۔ تو خدیجہ نے کہا ہرگز خوف نہ کیجئے قسم ہے اللہ کی اللہ آپ کو کبھی گھبراہٹ
 میں نہ ڈالیگا۔ آپ رشتہ داروں سے سلوک کرتے ہیں، یتیموں کی خبر گیری کرتے ہیں، مفلسوں کو کما
 دیتے ہیں، اہمان فواری کرتے ہیں اور جائز مصیبتوں میں کام آتے ہیں۔ پھر خدیجہ آپ کو اپنے چچا کے
 بیٹے ورقہ بن نوفل بن اسد بن عبد العزیٰ کے پاس لے آئیں۔ ورقہ ایام جاہلیت میں نصرانی ہو گئے تھے
 وہ عبرانی لکھنا جانتے تھے اور وہ انجیل کو عبرانی میں (سلم کی روایت میں بحاث عبرانی کے عربی ہے)
 مشیت الہی کے موافق لکھا کرتے تھے اور وہ بہت بوڑھے تھے، اندھے ہو گئے تھے۔ خدیجہ نے ان سے
 کہا اب میرے چچرے بھائی اپنے بھتیجے کی بات سنو ورقہ نے آپ سے کہا اب میرے بھتیجے تم نے کیا کچھا
 ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ دیکھا تھا اس کا حال ان سے بیان کر دیا۔ تو ورقہ نے
 آپ سے کہا یہ وہی ناموس ہے جس کو اللہ نے موسیٰ پر نازل کیا تھا لفظ ناموس ضد ہے لفظ یاکر
 کا جاسوس ہے راز داں کو کہتے ہیں اور ناموس نیکی کے راز داں کو کہتے ہیں یہاں ناموس سے مراد
 جبرئیل ہے۔

مندرجہ بالا روایت میں صرف تین آیتوں کا ذکر ہے۔ مگر اور روایتوں سے پایا جاتا ہے کہ پہلی وحی میں بائیس
 آیتیں نازل ہوئی تھیں۔ جو ترجمے کے ساتھ ذیل میں نقل کی جاتی ہیں:-

اقْرَأْ بِاٰیٰتِہِمْ شَرٰہِکَ الَّذِیْ خَلَقَ ۙ	پڑھو اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا کیا
خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۙ	انسان کو خون کے ٹوٹھڑے سے بنایا
اِقْرَأْ وَرَبُّکَ الْاَكْبَرُ ۙ	پڑھو۔ اور تمہارا رب بڑا کریم ہے
الَّذِیْ عَلَّمَہٗ بِالْقَلَمِ ۙ	جس نے قلم کے ذریعہ علم سکھا یا
سَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ یَعْلَمُ ۙ	انسان کو وہ باتیں سکھائیں جو اس کو معلوم نہ تھیں

سورہ علق نمبر ۱

دوسری وحی

پہلی وحی کے اترنے کے بعد کچھ عرصے تک وحی کا نازل ہونا موقوف رہا۔ یہ توقف کا زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بہت ثقیل گذرنا تھا۔ آخر کار ایک روز آپ پر وحی نازل ہوئی۔ دوسری وحی کے نزول کی کیفیت بخاری اور مسلم نے جابر بن عبد اللہ انصاری سے اس طرح روایت کی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ایک مرتبہ چارہ تھا میں نے آسمان سے ایک آواز سنی تو میں نے اپنی نظر بلند کی دیکھا تو وہی فرشتہ جو حرا میں میرے پاس آیا تھا آسمان اور زمین کے درمیان ایک کرسی پر بیٹھ ہے۔ میں اس کو دیکھ کر مغرب ہو گیا اور دگر لوث آیا اور کہا تجھ کو اڑھاؤ تجھ کو اڑھاؤ پھر اللہ نے (یہ کہیں) نازل کیں :-

يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ	اے جو چاروں لپٹے پڑے ہو
قُتِمَ فَأَنْتِ زِيْنَةٌ	اٹھ کھڑے ہو اور دُور سناؤ
وَرَبُّكَ فَكَبِّرْ	اور اپنے رب کی بڑائیاں بیان کرو
وَيَا أَيُّهَا نَظْهَرُ	اور اپنے کپڑوں کو پاک کر دو
وَالزُّجَّجُ فَاهْبِزْ	اور نہماست کو دور کر دو

قرآن میں بھی دو جگہ بیان ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرئیل کو افق میں دیکھا اور پھر جبرئیل نے آپ پر وحی اتاری اگرچہ یہ آیتیں مذکورہ بالا حدیث سے متعلق نہیں ہیں مگر موقع کی مناسبت کے لحاظ سے درج کی جاتی ہیں سورہ نجم (۵۴) میں ہے :-

وَالْجَبْرِ إِذَا هَوَىٰ	تو اسے کی قسم جب وہ ٹوٹے
مَاصِلِ مَاصِجِكُمْ وَمَا غَوَىٰ	کہ تمھارے صاف (محرم) نہ راہ راست سے جھکے اور نہ پکے
وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَىٰ	اور نہ وہ اپنی مرضی سے بولتے ہیں
إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ	وہ تو وحی ہی ہے بولتے ہیں جو ان پر اترتی ہے
عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ	جس کی تعلیم دی ہے اُن کو بڑے طاقت ور نے
ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ	بڑے زہر دست نے پھر وہ پورا نظر آیا
زَهَّوْا بِاللَّيْلِ الْاَعْلَىٰ	اور وہ افق اعلیٰ پر تھا
لَشَرِّدُنِي فَمَتَدَلَّىٰ	وہ جھکا اور نزدیک ہوا

فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ۖ
فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَّا أَوْحَىٰ ۖ

یہاں تک کہ دو کمان یا اس سے کم (فاصلہ) رہ گیا ۱۵
پھر تو وحی آماری اس اپنے بند پر جو وحی (آمانی) تھی ۱۶

سورہ بکورہ میں ہے :-

فَلَا آتِيكُمْ بِاَلْمُكْتَسَبِ ۖ

ہم کو قسم ہے اُن (شماروں) کی جو چلتے چلتے پیچھے کو نہیں لگے ۱۷

اَنجُوا وَالْكُتُبِ ۖ

سیدھا چلتے چلتے چھپ جاتے ہیں ۱۸

وَالْيَلِ اِذَا غَشَسَ ۖ

اور قسم ہے رات کی جب وہ جانے لگے ۱۹

وَالنَّجْمِ اِذَا تَنَفَّسَ ۖ

اور صبح کی قسم جب وہ اُٹنے لگے ۲۰

اِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُوْلٍ كَرِيْمٍ ۖ

بیشک یہ (قرآن) بزرگ سول (یعنی فرشتے) کا قول ہے ۲۱

ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِيْنٍ ۖ

جو قوت والے (اور) مالک عرش کے پاس جگہ پانپولے ہیں ۲۲

مُطَاعٍ ثَمَّ اٰمِيْنٍ ۖ

وہاں سردار (اور) امین ہیں ۲۳

وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُوْنٍ ۖ

اور تمہارے صاحب کچھ دیوانے نہیں ہیں ۲۴

وَلَقَدْ رَاٰهُ بِآلِ قُرَيْشٍ الْمُبِيْنِ ۖ

اور بیشک انھوں نے اس کو (یعنی فرشتے جبریل کی) آنق (یعنی مطلع صاف) میں دیکھا ہے ۲۵

وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِغَنِيْنٍ ۖ

اور وہ (یعنی پیغمبر) غیب کی باتوں کے بیان کرنے میں

مخل کرنے والے نہیں ۲۶

وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطٰنٍ رَّجِيْمٍ ۖ

اور یہ (قرآن) کچھ شیطان مردود کا قول نہیں ہے ۲۷

نٰثِرٍ فَنَذَّ هَبْوٰتٍ ۖ

پھر تم (لوگ) اکدھر (بیکے) چلے جا رہے ہو ۲۸

نزول وحی کی کیفیت

معجم بخاری میں حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ

حدثنا بن شہام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ آپ پر وحی کس طرح آتی

ہے تو آپ نے فرمایا کہ کبھی تو گھٹنے کی آواز کی طرح آتی ہے اور یہ وحی مجھ پر بہت سخت ہوتی ہے۔ پھر وہ

مجھ سے منقطع ہو جاتی ہے اور میں یاد کر لیتا ہوں جو کچھ اس نے (یعنی فرشتے نے) اکد۔

آنحضرت مسلم پر نزول وحی بہت سخت گزرتا تھا۔ امام بخاری نے ام المومنین حضرت عائشہ سے روایت کی ہے کہ

کہ کڑکاتے جا رہے ہیں بھی آپ پر وحی اترتی تو آپ کی پیشانی سے پسینہ پھوٹ نکلتا تھا۔ حضرت عائشہ سے یہ بھی مروی ہے کہ

جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی اترتی تھی تو آپ کا سر جھک جاتا اور چہرہ متغیر ہو جاتا تھا، دانت کھٹکٹے لگتے تھے اور اس قدر پسینہ آ جاتا تھا کہ اس کے قطرے موتیوں کے دانوں کی طرح ٹپکتے تھے۔ اگر اس وقت آپ کسی اونٹ یا مہرب پر سوار رہتے تھے تو وہ زمین پر بیٹھ جاتا تھا۔ کاتب وحی حضرت زید بن ثابت کا بیان ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے زانو کا سہارا لے لیتے ہوئے تھے کہ وحی نازل ہوئی قریب تھا کہ میرا نو سختی اور گرانی سے ٹوٹ جائے اور میں سمجھ رہا تھا کہ اب میں اپنے پاؤں سے نہ چل سکوں گا۔

وحی بالفظ الہام والقا

جو کچھ اوپر بیان ہو چکا ہے اس سے وحی کی حقیقت اس کے نزول کے طریقے اور کیفیت کا بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ وحی کو بعض وقت الہام اور القا بھی کہتے ہیں مگر ان تینوں میں فرق ہے۔ وحی مرتب شدہ کلام ہے جو الفاظ کے ساتھ ایک نبی کے دل میں ڈالا جاتا ہے۔ قرآن میں صرف ایک جگہ لفظ الہام آیا ہے وہ یہ ہے :-

وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ①
فَأَنفَخْنَا بَنُوحَهَا وَنَفَّوْاهَا ②

شمس ۲۳۔

خدا نے انسان کی طبیعت میں اچھے اور بُرے کی شناخت کا جو مادہ پیدا کر رکھا ہے وہ خدا کی طرف سے الہام ہے، اسی طرح جس طرح کہ شہد کی مکھی کی تعلیم اس کے لئے خدا کی وحی ہے۔ جب کبھی کسی آدمی کے دل میں بغیر کسی غور و فکر کے یکایک کوئی ایسا خیال آجائے جس کے آنے کا کوئی ظاہری سبب نہ ہو تو ایسے خیال کو الہام کہتے ہیں۔

لفظ القا کا ماخذ نقا ہے۔ القا کے لغوی معنی ہیں ”ڈالنا“ القا کے معنی ملنے اور سامنے آنے کے ہیں۔ اسی سے

لفظ ملاقات بنائے ہوئے خدا فرماتا ہے :-

وَأَنذَرْتُكَ لَعَلَّكَ الْفُرْقَانِ مِنَ لَدُنْ حَكِيمٍ ③
عَلِيمٍ ④

اور (محمّد) تم کو قرآن (خدا کے) حکیم و علیم کی طرف سے
انفا کیا جاتا ہے ⑤ ⑥ ج نمل ۴۷۔

اور (محمّد) تم کو توقع نہ تھی کہ تم پر کتاب انفا کی جائیگی ⑦
ج قصص ۶۸۔

الہام وحی اور القا میں یہ فرق ہے کہ الہام فقط ایک خیال ہے جو بغیر الفاظ کے دل میں ڈالا جاتا ہے جو بات الفاظ کے ذریعے جہلوں کی ترتیب میں خدا کی طرف سے پیغمبر کے دل میں ڈالی جاتی ہے وہ وحی ہے۔ جب کوئی روحانی فطرانگلوں کے سامنے آجائے تو اس کو القا کہتے ہیں۔

ہر پیغمبر کو خدا کی طرف سے الہام بھی ہوتا تھا اور ان پر وحی بھی اتنی تھی۔ پیغمبر منصب نبوت کے متعلق جو کچھ بھی کہتے تھے الہام الہی کی تائید ہی سے کرتے تھے۔ مثلاً نماز کے ارکان اور ان کے ادا کرنے کی ترکیب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو الہام ہی سے معلوم ہوئی تھی اس کے متعلق کوئی وحی باللفظ نہیں اتری تھی جو قرآن میں داخل کی جاسکتی۔ نماز کے لئے وضو شروع ہی سے فرض تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کی یہ فریضیت الہام ہی سے قرار دے رکھی تھی ایک درازعر سے کہ بعد مدینہ کے آنے میں وضو کی وحی نازل ہوئی جو قرآن کی آخری سورۃ بائدہ ۱۱ میں رکھی گئی ہے۔

خدا کا جو پہلا پیغام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اس کا پہلا لفظ ہے ”اقرأ“ (پڑھ) حضرت موسیٰ پر جب پہلی وحی نازل ہوئی تو فرمایا کہ کہہ کہ میں تمہارا رب ہوں اور میں نے تم کو (پیغمبری کے لئے) منتخب کیا ہے۔ فرماتا ہے کہ ”سو جو کچھ کہ تم کو (وحی کی جاتی ہے)۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ وحی الفاظ کے ساتھ ہوتی تھی اور خدا کی غرض تھی کہ تمام وحیاں یاد کر لی جائیں اور بطور کتاب کے پڑھی جایا کریں۔ چنانچہ خدا فرماتا ہے۔

سَنَفِیْرُکَ لَا تَنْسِیْ ۝ (لے محمد) ہم تم کو (قرآن) اچھی طرح پڑھائیں گے کہ تم اس کی

بھولنے نہ پاؤ۔

اَلَا مَسَّا سَمِیْعُ اللّٰہِ ۝ (کہیے کہ اللہ چاہے) ۴ اعلیٰ ۷۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات کا خوف تھا کہ آپ کہیں وحی کی آیتوں یا بعض الفاظ کو نہ بھول جائیں اسلئے آپ نزول وحی کے ساتھ ہی وحی کے الفاظ کو اپنی زبان سے جلد جلد دہرایا کرتے تھے جس پر خدا نے آپ کو اس طرح جلد جلد دہرانے سے منع فرمایا۔

لَا تَجْرَا بِہِمْ لِسَا تَکَ لِیَجْعَلَ بِہِمْ ۝ (لے محمد) اس کے لئے (یعنی وحی یاد کرنے کے لئے) اپنی زبان

نہ چلانے لگا کر تاکہ تم کو وہ جلدی سے یاد ہو جائے ۵۔

اِنَّ عَلَیْنَا جَمْعَهُ وَقْرَ اِنَّہٗ ۝ (قرآن کا جمع کر دینا اور اس کا پڑھا دینا ہمارا کام ہے) ۵

تَوَجِبْہِمْ اِسْ کو پڑھ چکا کریں تو اس کے پڑھنے کی پیروی کیا کرو

پھر اس کو سمجھا دینا (بھی) ہمارا کام ہے ۱۱ مع قیامتہ ۲۸۔

(لے محمد) وحی کے تمام ہونے سے پہلے قرآن (کے پڑھنے)

میں جلدی نہ کیا کرو اور دعا کرتے رہو کہ اے میرے پروردگار

مجھے اور زیادہ علم نصیب کر ۱۱ مع طہ ۱۷۴۔

لَا تَجْرَا بِہِمْ لِسَا تَکَ لِیَجْعَلَ بِہِمْ ۝

اِنَّ عَلَیْنَا جَمْعَهُ وَقْرَ اِنَّہٗ ۝

تَوَجِبْہِمْ اِسْ کو پڑھ چکا کریں تو اس کے پڑھنے کی پیروی کیا کرو

پھر اس کو سمجھا دینا (بھی) ہمارا کام ہے ۱۱ مع قیامتہ ۲۸۔

(لے محمد) وحی کے تمام ہونے سے پہلے قرآن (کے پڑھنے)

میں جلدی نہ کیا کرو اور دعا کرتے رہو کہ اے میرے پروردگار

مجھے اور زیادہ علم نصیب کر ۱۱ مع طہ ۱۷۴۔

وحی کی زبان

پینبروں پر وحی کا نزول پینبروں کی قومی زبان میں ہوا کرتا تھا۔ چنانچہ خدا فرماتا ہے:-
 وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ۖ فَاَتَمَّامَا يَشْرُوهُ بِلِسَانِكَ لِيَتَّبِعَكَ الْغَثِيُّونَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَدُنَا ۚ

ہم نے پینبروں میں سے کسی کو نہیں بھیجا مگر اس کی قوم کی زبان میں تاکہ ان کو اچھی طرح سمجھا سکے ۝۱۰۱
 تو (اے محمد) ہم نے اس (قرآن) کو تمہاری زبان میں اس غرض سے آسان کر دیا ہے کہ تم اس سے پینبر کا دل کو خوشخبری سناؤ اور اس سے اکثر لوگوں کو ڈراؤ ۝۱۰۲

وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْذِرُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝۱۰۳

ایسا ہی ہم نے اس کو عربی زبان کا قرآن انازل کیا ہے اور اس میں طرح طرح پر ڈراوے سناوے ہیں تاکہ لوگ پرہیزگاری اختیار کریں یا اس کے ذریعے سے ان کے دلوں میں غور و فکر پیدا ہو ۝۱۰۴

قرآن و دیگر کتب الہامی

ہر نبی پر جو وحیاں آئیں ان کے مجموعے کو کتاب کہا گیا ہے اگرچہ اس وقت وہ وحیاں کتاب کی صورت میں نہیں لکھی گئی تھیں۔ قرآن بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں کتاب کی صورت میں نہ تھا۔ لوگ سورتوں کو حفظ کر لیا کرتے اور اپنے حافظے کی مدد سے پڑھا کرتے تھے۔ سورہ النام ۵۳ میں خدا نے انھارہ پینبروں کا نام بنام ذکر کرنے کے بعد فرمایا ہے:-
 أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَنْتِمْ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ۚ

یہ وہ لوگ تھے جن کو ہم نے کتاب اور حکمت اور نبوت دی ۝۵۴

یہاں کتاب سے صرف وحی مراد ہے۔ قرآن میں حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ کے صحیفوں کے ذکر کے علاوہ چار کتابوں میں تورات، زبور، انجیل اور قرآن کے نام بھی بیان ہوئے ہیں۔

ہر پینبر فقط اپنے ارادہ گرد کے لوگوں میں وحیوں کی اشاعت کیا کرتا تھا اور اس کے پیرو اپنے پینبر کی باتوں کو یاد کر لیا کرتے تھے۔ حضرت آدم کے بعد جس قدیم پیغمبر کا نام قرآن میں آیا ہے۔ وہ حضرت ادیس ہیں۔ ان کے بعد حضرت نوح۔ سیلاب نوح کے بعد تمدن کی اصل بنیاد پڑی جن کتابت اسی دور تمدن کی ترقی یافتہ صورت ہے جہاں ایک عربی کے بعد

وجود میں آیا۔ شروع شروع میں واقعات کی تحریر کا یہ طریقہ تھا کہ پتھر کی سلوں پر چھوٹی چھوٹی تصویریں کندہ کی جاتی تھیں۔ مثلاً ایک سطر میں آدمی کی شکل پتھر پر ایک جانور کی شکل ہو تو اس کا یہ مطلب ہوگا کہ ایک آدمی نے ایک جانور کو تیرے شکار کیا۔ یہ طرز تحریر جس کو مہر و گلیفک کہتے ہیں مصر میں حضرت ابراہیم سے بیسویں صدی قبل ایجاد ہوا تھا۔ اس خط کے ہزاروں کتبے دستیاب ہوئے ہیں۔ ماہرین فن کتابت نے ان کتبوں پر ایک عرصے تک غور و فکر کرنے کے بعد خط متناظر کی کلید دریافت کر لی ہے جس کی مدد سے ان کتبوں کا پڑھنا ایسا ہی آسان ہو گیا ہے جیسا کہ ایک معمولی کتاب کا پڑھنا۔

مصر میں خط متناظر کے علاوہ ایک اور خط بھی تھا جس کو فقط پٹاری ہی استعمال کیا کرتے تھے یہ نہر ایک کے نام سے موسوم تھا۔ اس خط میں تصویروں اور دوسری نشانیوں کے بجائے حروف کے ذریعے مطلب ادا کیا جاتا تھا۔

جزیرۃ العرب میں خط متناظر کے بجائے حروف استعمال کئے جاتے تھے یہ حروف بھی پتھر کی سلوں یا شی کی تختہ تختوں پر کندہ کئے جاتے تھے۔ جزیرۃ العرب کے جو قدیم کتبے اب تک دستیاب ہوئے ہیں ان میں بعض کتبے میخی خط کے ہیں اور بعض حیرری۔ حیر حضرت صود کے بیٹے یقطان سے چوتھی پشت میں تھا۔ حضرت صود حضرت نوح کے بعد پہلے پغمبر ہیں جن کا ذکر قرآن میں آیا ہے۔ حیر کے کارناموں کی وجہ سے اس کی قوم اس کے نام سے مشہور ہو گئی تھی۔ ہی قوم کے خط کو خط حیرری کہتے ہیں۔ اس قوم کے کچھ کتبے مین اور حضرت مین سے ہیں۔ ان میں سے ایک کتبے پر حضرت ہود کے نام کے ساتھ ان کے سکھائے ہوئے دو تین عقیدے بھی لکھے ہوئے ہیں۔ اس کتبے پر کل دس آیات ہیں دو بیتوں میں مذکور عقیدے ہیں اور باقی آٹھ آیات ہیں اس قوم کا حال لکھا ہے۔ اُن دنوں مذہبی باتوں کو بہت کچھ اہمیت حاصل تھی اس لئے ان کا پتھروں پر کندہ کیا جانا ایسا ہی ضروری سمجھا جاتا تھا جیسا کہ قوم کے اور بڑے بڑے اہم واقعات کا۔

حضرت صود کے دوسرے بیٹے قلیع یا فارغ سے پانچویں پشت میں حضرت ابراہیم پیدا ہوئے تھے۔ حضرت ابراہیم کے والد ترج حیر کے مہر تھے۔ اس وقت تک پتھروں پر عقائد اور دینی احکام کے کندہ کرنے کا دستور جاری ہو چکا تھا۔ حضرت ابراہیم کا وطن اور تھا جو اس وقت عراق میں کلدانیوں کی زبردست حکومت کا پایہ تخت تھا۔ وہاں کے ایک قدیم بادشاہ حمورابی اور حضرت ابراہیم سے دو سو برس اور حضرت مسیح سے دو ہزار دو سو برس قبل مسیح کے زمانے کے بہت سے کتبے زمین سے برآمد ہوئے ہیں۔ یہ آگ میں بکائی ہوئی مٹی کی تختیاں ہیں جن پر حمورابی کا قانون کئی فارم خط میں کندہ ہے۔ یہ حروف میخی کی شکل کے ہیں اس لئے ان کو کئی فارم یا خط میخی کا نام دیا گیا۔

صحف ابراہیم و موسیٰ

قرآن شریف میں صرف دو پغمبروں یعنی حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ پر جیسے اُنہوں نے کا ذکر آیا ہے۔ کتابت کے

سے حضرت ابراہیم حضرت مسیح کی پیدائش سے پورے دو ہزار برس قبل پیدا ہوئے تھے چونکہ حضرت ابراہیم کو اسلام سے بہت بڑا تعلق ہے اس لئے ہم نے اُن کی پیدائش سنہ ۱۹۸۱ کی تذکرہ تمام واقعات کو اسی سنہ سے شمار کیا ہے۔ سنہ عیسوی میں دو ہزار برس کا اضافہ کر دینے سے ابراہیم سنہ ۱۹۸۱ بن جاتا ہے۔

مذکورہ بالا حالات کے لحاظ سے ہم یقین کر سکتے ہیں کہ حضرت ابراہیم کا صحیفہ پھر مٹی کی تختہ تختی پر منقوش کیا گیا ہوگا۔ توراة سے ہم کو معلوم ہو چکا ہے کہ حضرت موسیٰ کو کوہ طور پر جو دس احکام دئے گئے تھے وہ دسنگی الواح پر دونوں طرف لکھے ہوئے تھے۔ حضرت موسیٰ نے ایک موقع پر غصے کی حالت میں ان تختیوں کو زمین پر پھینک دیا تو وہ ٹوٹ گئی تھیں۔ پھر حضرت موسیٰ نے پہلی تختیوں کے مانند اور دو تختیاں بنائیں اور ان پر مذکورہ احکام لکھ دئے۔ قرآن شریف میں بھی ان الواح کا ذکر آیا ہے:-

قَالَ يٰمُوسٰى اِنِّىْ اَخَذْتُ فَيْتَاكَ عَلَى
النَّارِ بِرِسْلٰى وَّيَكْلَمٰى بِرُفْعٰى مِّنَا
اَقْبِيْنَاكَ وَاَكْنُ مِّنَ الشَّكِرِيْنَ ۝
وَكُنْتُمْ اَكْثَرُ فِى الْاَلْوَامِ مِنْ كٰثِرِيْنَ
مَّوْعِنٰتٍ وَتَفْصِيْلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ فَخَذْنٰهَا
بِقُوَّةٍ قَاصِرَةٍ قَوْمَكَ يٰاَخِذْ وَاِيَّاخِذْ
سَاوِيَكُمْ دَاثِرَ الْفٰسِقِيْنَ ۝
اور ہم نے ان کے لئے (یعنی موسیٰ کے لئے) تختیوں پر
ہر طرح کی نصیحت اور ہدایت کی تفصیل لکھ دی تھی۔ تو اس
کو مضبوطی کے ساتھ پکڑے رہو اور اپنی قوم کو حکم دو کہ ان
کی اچھی اچھی باتوں پر عمل کریں۔ غفیر یہ تم کو نافرمانوں
کے گھر بھی دکھا دو گا ۝ مع اعراف ۳۶۔

وَلَمَّا رَجَعَ مُوسٰى اِلٰى قَوْمِهِ غَضْبَانَ
اَسْفًا قَالَ يٰشَمٰآ خَلَفْتُمُوْنِىْ مِنْ
بَعْدِىْ اَعْبَدُوْا اٰخَرِيْنَ كَمَا وَاَلٰى الْاَلْوَامِ
وَآخِذْ بِرَاسِ خِيْتِهٖ يَخْرُجُوْا اِلَيْهِ ۝
اور جب موسیٰ اپنی قوم کی طرف غصے سے بھرپور
اور افسوس کرتے ہوئے واپس آئے تو کہا کہ تم نے
میرے بعد میری بہت نیابت کی کیا تم اپنے پروردگار کے
حکم سے پہلے ہی جلدی کر بیٹھے اور موسیٰ نے تختیاں
پھینک دیں اور اپنے بھائی کا سر پکڑ کر ان کو اپنی طرف
کھینچنے لگے ۝ مع اعراف ۳۶۔

ان آیتوں سے ظاہر ہے کہ صحیفہ موسیٰ سے مراد وہ تختیاں ہیں جن پر خدا نے ہر طرح کی نصیحت اور ہدایت کی تفصیل
لکھ دی تھی بعد میں ان کا مضمون توراة میں نقل کر دیا گیا۔ حضرت موسیٰ پر جو دس احکام دئے گئے تھے ان کے مجموعہ کو
کتاب کہتے ہیں۔ یہی کتاب کا نام توراة ہے۔

توراة

ہم جانتے ہیں کہ ہمارے پنیر کے زمانے میں بھی بہت کم لوگ لکھنا پڑھنا جانتے تھے۔ لکھنے کا سامان اس قدر

کم باب تھا کہ بیویوں، بچہ کے ٹکڑوں اور کھجور کی چھال وغیرہ پر قرآن کی آیتوں کو لکھ رکھا کرتے تھے۔ اس سے ہم پر کیا کر سکتے ہیں کہ آنحضرت مسلم سے چھ سو برس پہلے حضرت عیسیٰ کے زمانے میں اور ان سے پندرہ سو برس پہلے حضرت موسیٰ کے زمانے میں لکھے پڑھنے والے کس قدر محدود ہوسکے اور لکھنے پڑھنے میں کیا کچھ دقتیں نہ ہونگیں بچہ کے کتبوں کی طرح کاغذ بھی مصر ہی میں ایجاد ہوا تھا۔ نئے کے منز کو پھیلاتے اور اس پر ویسا ہی پھیلا ہوا سفر ایک قسم کے مصاحف کے ذریعہ چپان کر دیتے تھے اس کاغذ کا نام پاپیرس ہے۔ حضرت عیسیٰ سے کوئی دیر نہ سو برس قبل ایشیائے کوچک میں چمڑے پر تحریر کرنے کا رواج شروع ہو گیا تھا۔ مگر یہی کے چمڑے کو صاف کر کے پتلی سی جھٹی بنا دیتے اور اس پر لکھا کرتے تھے۔ اس کو پارچمنٹ کہتے تھے۔

حضرت موسیٰ کی ساری قوم ان کے ساتھ ساتھ لگی بھرتی تھی تقریباً چالیس برس تک حضرت موسیٰ اپنی قوم میں رہے اسلئے توراة کو مرتب کر کے شائع کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ حضرت موسیٰ نے اپنی آخری عمر میں حضرت یسوع کی مدد سے توراة کو مرتب کیا تھا۔ حضرت موسیٰ کی وفات (۱۲۵۰ء) کے بعد حضرت یسوع نے توراة کا آخری حصہ لکھا ہے۔ توراة کی پانچوں کتاب استثنائاً ہیں۔ ”ایسا ہوا کہ جب موسیٰ نے اس قانون کے الفاظ کو ایک کتاب میں لکھنا ختم کیا یہاں تک وہ تمام ہوئے“ تو موسیٰ نے دیون کو جو خداوند کے عہد نامے کے صندوق کے حال تھے حکم دیا کہ کہ یہ قانون کی کتاب لیا اور اپنے خداوند کے عہد نامے کے صندوق کے پہلو میں رکھو تاکہ وہ تیرے مقابلے میں ثابت رہے (۳۱)۔ اسلئے اس صندوق کا ذکر قرآن مجید میں بھی آیا ہے :-

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ ۚ

اور ان کے پیغمبر (موسیٰ) نے ان سے کہا کہ ان کے ایسے طاقت کے) بادشاہ ہونے کی یہ نشانی ہے کہ وہ صندوق جس میں تمہارے پروردگار کی طرف سے سکینہ ہے اور (تیرے) موسیٰ اور ہارون نے جو کچھ ترکہ باقی چھوڑا

ہے (اس میں ہے) تمہارے پاس آج ایسا گواہی دہندہ

اس کو اٹھا لائیں گے (۲) سورہ بقرہ ۸۷

فلسطین والے اس صندوق کو اسرائیلیوں سے چھین لے گئے تھے۔ سمویل کی کتاب بابک میں ہے اس صندوق کی بے حرمتی کرنے کی وجہ سے فلسطینیوں کی بستی میں وبا پھیلی اور بہت لوگ ہلاک ہوئے۔ اسلئے ان لوگوں نے اس صندوق کو ایک گاڑی پر رکھ کر جس میں دو گائیں جتنی تھیں جنگل میں چھوڑ دیا وہ گائیں اس گاڑی کو اسرائیلیوں سے لے رہے تھے (۳۱) جب حضرت داؤد نے (۱۰۰۰ء) فلسطین کو شکست دے کر ملک دیون کو فتح کر لیا تو آپ نے شہر جیہون کو اپنا پای تخت قرار دیا اور وہاں ایک بڑا عظیم نصب کر کے اس میں اس مقدس صندوق کو

رکھ دیا۔ پھر جب حضرت سلیمان نے (سلسلہ براہمی میں) بیت المقدس کی تعمیر کیا تو وہ صندوق بیت المقدس منتقل ہو گیا۔ کتاب سلاطین (۱) باب میں ہے ”تو سلیمان نے اسرائیل کے بزرگوں اور فرقوں کے رئیسوں اور سب شرفا کو جمع کیا اور یروشلیم میں اکٹھا ہوئے تاکہ داؤد کے شہر یہون سے مقدس صندوق کو اٹھا لائیں ⑤ اور اس صندوق میں کچھ نہ تھا سوائے پتھر کی ان دو لوحوں کے جنہیں موسیٰ نے اس میں رکھا تھا ⑥

کتاب سلاطین کے اس اخیر جے سے معلوم ہوتا ہے کہ جب وہ صندوق بیت المقدس لایا گیا تو اس میں تورہ کی کتاب نہیں تھی صرف پتھر کی دو لوحیں تھیں جن پر وہ دس احکام لکھے ہوئے تھے جو کوہ طور پر نازل ہوئے تھے۔ ایک عرصے کے بعد حضرت سلیمان نے تورہ کے تمام نسخے اور وہ تمام مقدس کتابیں جو تورہ کے بعد مرتب ہوئیں تھیں مسجد اقصیٰ میں رکھوا دیں پھر تو یہود کی تمام مقدس کتابیں اسی عبادت گاہ میں رکھی جانے لگیں۔

چھٹی صدی قبل مسیح یعنی چودھویں صدی ابراہیمی کے آخر میں جب بخت نصر نے بیت المقدس کو جلا دیا تو یہ مقدس کتابیں بھی جل گئیں۔ ممکن ہے کہ بنی اسرائیل کے پاس ان کتابوں کی کچھ نقلیں وہ گئی ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ جب بخت نصر نے تمام بنی اسرائیل کو بابل منتقل کر دیا تو وہ نقلیں بھی ان کے ساتھ بابل پہنچ گئی ہوں۔ مگر حضرت عزیر (سلسلہ براہمی) کی کتاب سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے پاس بابل میں تورہ کا کوئی نسخہ نہیں تھا اور وہ تورہ کی تلاش میں یروشلیم گئے تھے کتاب غریب کی عبارت یہ ہے: - ”یہ غریب بابل سے روانہ ہوئے اور وہ موسیٰ کے قانون کے ماہر کاتب تھے ⑦ اور ان کے ساتھ چاند بنی اسرائیل کا ہن لاوی گانے والے اور دربان یروشلیم کو گئے ⑧ کیونکہ عزیر نے خداوند کے قانون کو تلاش کرنے اور اس پر عمل کرنے اور اسرائیل کے احکام اور فرائض کی تعلیم دینے کے لئے اپنے قلب کو تیار کیا تھا ⑨ بٹ۔

حضرت غریب کے نام سے ایک اور کتاب موسومہ ”عزیر اس“ یونانی زبان میں موجود ہے جو ان کی دوسری تصنیف کہلاتی ہے۔ اگرچہ یہ کتاب موجودہ بیبل کی کتابوں میں شامل نہیں ہے مگر بیبل سے کسی طرح کم متبر نہیں چنانچہ بیبل کا جو منہمہ بعد میں مرتب ہوا ہے اس میں عزیر اس کو شامل کر لیا گیا ہے۔ اس کتاب کی دوسری جلد کے چودھویں باب میں لکھا ہے: - دیکھ لے خدا میں جاؤ لگا جیسا کہ تو نے مجھے حکم دیا ہے اور جو لوگ موجود ہیں میں ان کو فہمائش کرو لگا لیکن جو لوگ کہ بعد کو پیدا ہونگے ان کو کون فہمائش کریگا۔ اس طرح دنیا تاریکی میں ہے اور جو لوگ اس میں رہتے ہیں بغیر روشنی کے ہیں ⑩ کیونکہ تیرا قانون جل گیا ہے پس کوئی نہیں جانتا ان چیزوں کو جو تو کرتا ہے اور ان کاموں کو جو شروع ہونے والے ہیں ⑪ لیکن اگر مجھ پر تیری مہربانی ہے تو تو روح القدس کو مجھ میں بھیج اور میں لکھوں تمام جو کچھ کہ دنیا میں ابتدا سے ہوا ہے اور جو کچھ تیرے قانون میں لکھا تھا تاکہ تیری راہ کو پاؤں اور وہ لوگ جو اخیر زمانے میں ہونگے زندہ ہیں ⑫ اور اس نے مجھ کو یہ جواب دیا کہ جا اپنے راستے سے لوگوں کو اکٹھا کر اور ان سے کہ وہ چالیس دن تک تجھ کو نہ ڈھونڈیں ⑬ لیکن دیکھ تو بہت سے صندوق کے تختے تیار کر اور اپنے ساتھ x x x x کوئے ان پانچوں کو جو بہت تیزی سے لکھے کو تیار ہیں ⑭ اور یہاں آدیں

تیرے دل میں سمجھ کی شمع روشن کرونگا جو کہ نہ بھیگی تا وقتیکہ وہ چیزیں پوری نہ ہوں جو تو لکھنی شروع کر گیا۔" غرض حضرت غریب اور پانچ زود نویس چالیس روز تک اوروں سے الگ تھلگ جا بیٹھے اور الہامی تائید سے "انہوں نے چالیس دن میں دو سو چار کتابیں لکھیں" جن میں نہ صرف توراة بلکہ وہ سب کتابیں جو حضرت موسیٰ سے لیکر حضرت غریب تک کے پیغمبروں کی طرف منسوب تھیں شامل ہیں۔

بہر حال اس میں کچھ بھی شک نہیں کہ جو توراة اب موجود ہے وہ یقیناً وہ توراة نہیں ہے جس کو حضرت موسیٰ اور حضرت یسوع نے لکھا تھا۔ خود یہودی اور عیسائی عالموں کا بیان ہے کہ توراة میں بعض باتیں ایسی بھی ہیں جن کا وقوع یا رواج حضرت موسیٰ کے بہت بعد ہوا ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ موجودہ توراة کا مرتب کرنے والا وہ شخص تھا جس کی پیدائش بیت المقدس کی تباہی کے بعد ہوئی تھی اور وہ پھلتی پھٹتی تاریخ اور روایات سے جو یہودیوں میں سینہ بہ سینہ چلتے آتے تھے اور موسوی شریعت سے خوب واقف تھا۔ ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ حضرت غریب وہ شخص تھے جنہوں نے بیت المقدس کی تباہی کے بعد دوبارہ توراة کو مرتب کیا تھا جیسا کہ اوپر تفصیل سے بیان کر دیا گیا ہے۔

ماسوا اس کے خود اصل توراة بھی اس طرح قلم بند نہیں ہوئی جس طرح قرآن مجید لکھا گیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب وحی کی کیفیت ظاہر ہو جاتی تو آپ فوراً کسی پر سے لکھے صحافی کو بلا کر یہ حکم فرماتے تھے کہ ان آیتوں کو فلاں سورہ میں فلاں جگہ لکھ دو۔ اس طرح سے سارا قرآن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی ہی میں قلم بند ہو گیا تھا اور آپ کے پاس موجود تھا۔ اس کے علاوہ متعدد صحابہ کو قرآن کی تمام سورتیں حفظ تھیں۔ آنحضرت کی وفات سے دس گیارہ مہینے بعد ہی قرآن ہڈیوں پتھر کے ٹکڑوں اور چمڑے وغیرہ سے جن پر وہ لکھا ہوا تھا ایک جگہ جمع کر لیا گیا اور ساتھ ہی ساتھ قاریوں کی یادداشت سے بھی اس کی مطابقت کر لی گئی۔ اس کا مفصل بیان آگے آئیگا۔ اس کے برخلاف حضرت موسیٰ نے ان وحیوں کو جو طوطی کے میدان میں نازل ہوئیں جو مصر میں چالیس برس تک فرعون کے مقابلے کے وقت اترتی رہیں اور جو چالیس برس تک جنگوں میں بھٹکتے پھرتے وقت نازل ہوئی تھیں ان کے نزول کے بعد ہی جمع نہیں کیا۔ خود توراة کا بیان ہے کہ حضرت موسیٰ نے اس کتاب کو اپنی آخری عمر میں لکھا۔ یہی وجہ ہے کہ توراة انسانی تصانیف کی طرح مرتب کتاب ہے۔ جس میں تاریخی واقعات آپ بیتی حالات اور الہی احکام علیحدہ علیحدہ ابواب اور کتب میں ترتیب دار ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ توراة الہامی کتاب ہے اس لئے کہ اس کے مرتب نے اس کے سامنے کی مدد سے مرتب کیا ہے۔ اس کا کچھ حصہ وحی کی حیثیت بھی رکھتا ہے خصوصاً وہ آیتیں جن میں خدا نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو خطاب کیا ہے۔ اس قسم کے مواقع پر خدا کا کلام خدا ہی کے الفاظ میں دیا گیا ہے۔ قدیم زمانے میں جب کہ کتاب کا عام رواج نہیں ہوا تھا تو لوگوں کا ذرا روادار صرف حافظے پر تھا جو مشق کی وجہ سے قوی جبکہ قوی تر ہو گیا تھا۔ اس لئے ہم یقین کر سکتے ہیں کہ حضرت موسیٰ نے جو کچھ خدا کا کلام نقل کیا تھا اپنے حافظے

سے صحیح نقل کیا تھا۔

توراة میں جو دینی احکام ہیں وہ سب خدا ہی کی طرف سے حضرت موسیٰ پر اترے تھے اُن کا صحیح صحیح مطلب ہی کتاب میں درج کر دینا کافی تھا وحی کے الفاظ کو حافظے پر زور ڈال کر دہرانے کی ضرورت نہ تھی۔

باقی رہے تاریک خانہ واقعات تو وہ تین قسم کے ہیں :-

(۱) دنیا کی پیدائش اور حضرت آدم و حوا کا قصہ۔ یہ باتیں حضرت موسیٰ کو نبی الہام کے منہ سے معلوم ہو سکتی تھیں۔ ان کا طریقہ بھی الہامی یعنی وحی بالغظ کی شکل رکھتا ہے (۲) پچھلے نبیوں کے حالات اور اُن کے زمانے کے واقعات۔ ان کے متعلق تمام روایتیں یہودیوں میں سینہ بہ سینہ چلی آرہی تھیں جن سے حضرت موسیٰ ناواقف نہیں ہو سکتے تھے۔ خدا نے حضرت موسیٰ کو الہام کے ذریعہ یہ وہ واقعات یاد دلانے کے ساتھ بہت سی ایسی باتیں بھی معلوم کرائی تھیں جن سے وہ واقف نہ تھے۔ چنانچہ قرآن بھی اس بات کا ثابہ ہے کہ خدا نے حضرت موسیٰ کو ان کی پیدائش اور پرورش کا حال بذریعہ وحی معلوم کرایا تھا۔

اِنْ اَوْحَيْنَا اِلٰی اٰوْنٰکَ مَا یُوْحٰی ﴿۱﴾ (۱) موسیٰ (جسکے ہم نے تمہاری ماں کی طرف وہ وحی بھی

جو اب تم پر وحی کی جاتی ہے

اِنْ اَقْدَفْنٰہِ فِی النَّبُوْتِ فَاَقْدَفْنٰہِ فِی
اَلْیَمِّ فَلَمَّا قَدَرْنَا اَنْہُمْ بِالْبَاسِ اٰھِلْ یَا خُدَّہٗ
عَدُوْنٰی وَعَدُوْلَہٗ ط ﴿۲﴾

کہ موسیٰ کو صندوق میں رکھو اور (صندوق) کو دریا میں ڈال دو
اور دریا صندوق کو گھاٹ پر ٹھکیر لے کر آخر کار اُن کو لینے
موسیٰ کو ہمارا اور اُن کا دشمن لے یگا ﴿۲﴾ مع ظہ ۲۲۔

اسلئے ان حالات کے بیان کو بھی الہامی بیان کہہ سکتے ہیں۔

(۳) حضرت موسیٰ کے آپ بیتی حالات اُن کے بیان کے لئے وحی کی ضرورت نہ تھی۔ یہ تو صرف قرآن ہی کی خصوصیت ہے کہ اس میں خدا نے وہ تمام واقعات جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ اور مدینہ میں پیش آئے تھے ایک خاص طرز سے عبرت اور نصیحت کے پہلے میں بذریعہ وحی بیان کر دئے ہیں جو جز قرآن ہو گئے ہیں۔

توراة کی پانچ کتابیں

توراة میں یہ پانچ کتابیں ہیں (۱) پیدائش (۲) خروج (۳) احبار (۴) اعداد (۵) استثنا۔ پہلی کتاب کا نام پیدائش اس لئے رکھا گیا کہ اس میں آسمان زمین ساری کائنات اور انسان کی پیدائش کا بیان ہے اور انسان کی ابتدائی نسلوں کے حالات ہیں۔ اس کتاب کو عبرانی میں برشتہ کہتے ہیں کیونکہ اس کتاب کا پہلا لفظ برشتہ ہے جس کے معنی ہیں "شروع میں" آسمان زمین اور ساری کائنات کی پیدائش کے بعد حضرت آدم اور بی بی حوا کا قصہ ہے چنانچہ

باب میں بائبل اور قایل کے حالات ہیں، پانچویں باب میں حضرت آدم کی اولاد کی تمام شاخیں سلسلہ بہ سلسلہ حضرت نوح تک بیان ہوئی ہیں۔ حضرت نوح کا قصہ چھٹے باب سے نویں باب تک ہے۔ دسویں اور گیارھویں باب میں اولادِ نوح کا بیان ہے، بارہویں باب سے حضرت ابراہیم کا قصہ شروع ہو کر تیسویں باب پر ختم ہو گیا ہے، اسی باب میں حضرت لوط کے واقعات کے ساتھ حضرت اسحق کا بھی کسی قدر ذکر آگیا ہے۔ پھر چوبیسویں باب سے پینتیسویں باب تک حضرت اسحق اور حضرت یعقوب کے قصے ہیں۔ اور پینتیسویں باب سے آخر کتاب یعنی پچاسویں باب تک حضرت یوسف اور بنی اسرائیل کے مصر میں داخل ہونے کا بیان ہے۔

دوسری کتاب کا نام خروج ہے اس لئے کہ اس میں مصر سے بنی اسرائیل کے خارج ہونے کا ذکر ہے۔ حضرت موسیٰ کی پیدائش کا حال، ان کا مدین جانا، وہاں حضرت شعیب کی بیٹی کے ساتھ نکاح کرنا، خدا کا آپ کے ساتھ کلام کرنا، آپ کو اور حضرت نارون کو پنہیر بنا کر مصر واپس جانے کا حکم دینا، فرعون کے دربار میں جا کر احکام الہی کا پیش کرنا اور معجزے دکھانا، یہ سب اس کتاب کے پہلے حصے میں مذکور ہے۔ تیرھویں باب سے اٹھارویں باب تک بحرِ مزم سے بنی اسرائیل کے بارہونے اور چالیس برس تک صحرا میں بھٹکنے پھرنے کے حالات ہیں۔ ایک باب میں صحیفِ موسیٰ کی دونوں تختیوں اور نزولِ توراة کا بھی بیان ہے۔

تیسری کتاب اجماریں عبادات وغیرہ کے احکام ہیں اور مذہبی رسوم کی تفصیل ہے۔ اس کتاب کے چھ حصے کئے جاسکتے ہیں (۱) قوانین اور نذرانوں کے احکام (۲) اجماریں کا بنوں کا بیان (۳) اس جسمانی طہارت کا بیان جو پرستش کے لئے ضروری تھی (۴) روحانی اور اخلاقی پاکیزگی (۵) عید اور تہوار (۶) باقی اور دوسرے مذہبی قوانین۔

بنی اسرائیل کی مردم شماری دوبار کی گئی تھی، ایک تو خروج کے بعد اور پھر دوبارہ اس وقت جب کہ وہ اریٹس ۳ برس اور تین مہینے کی بیابان گردی کے بعد دریائے یرون کے پار موآب کے میدانوں میں پہنچ کر یسوع کے سامنے نیمہ زن ہوئے تھے جو تمام واقعات جو اس اثنا میں بنی اسرائیل کو پیش آئے تھے جو تھی کتاب اعداد میں مذکور ہیں حضرت موسیٰ نے چالیس برس کی صحرا نوردی کے اختتام پر بنی اسرائیل کو مخاطب کر کے جو دواغی خطبہ دیا تھا وہ پانچویں کتاب میں ہے۔ اس خطبے میں تقریباً وہ تمام قوانین اور قاعدے تفصیل کے ساتھ دہرائے گئے ہیں جو پہلی کتابوں میں مذکور ہیں اسی وجہ سے اس کتاب کا نام استغناء رکھا گیا۔ حضرت یسوع کو اپنا جانشین مقرر کرتے ہوئے حضرت موسیٰ نے جو دواغی نظم بھی تھی وہی کتاب میں ہے۔ اس کتاب میں چوتیس باب ہیں۔ دواغی خطبہ پہلے باب سے شروع ہو کر تیسویں باب میں ختم ہوا ہے۔ پینتیسویں اور چوبیسویں باب میں حضرت موسیٰ کی وفات کا بیان ہے۔ پورے خطبے کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک خطبہ نہیں ہے بلکہ تین خطبے ہیں پہلا خطبہ چوتھے باب تک دوسرا خطبہ چوبیسویں باب تک تیسرا

خطبہ بشیوریل باب تک ہے کیونکہ پہلے نبطے کے ختم ہوجانے کے بعد دوسرا خطبہ پانچویں باب سے اس طرح شروع ہوا ہے پھر موسیٰ نے سارے اسرائیل کو بلایا اور انہیں کہا: اسی طرح ستائیسویں باب سے تیسرے نبطے کی عبارت اس طرح شروع ہوئی ہے "پھر موسیٰ نے بنی اسرائیل کے بزرگوں کے ساتھ ہو کے لوگوں کو کرا"

عہد عتیق کی دوسری کتابیں

بیسل کے عہد عتیق میں توراۃ کی پانچ کتابوں کے علاوہ اور بھی کئی مقدس کتابیں داخل ہیں حضرت حدود (۲۵۰) قبل ابراہیم اور حضرت صلح (۲۵۱) قبل ابراہیم کا قصہ توراۃ میں نہیں ہے۔ حضرت ایوب (انتقال ۲۵۲) ابراہیمی حضرت موسیٰ کے ہم عصر تھے ان کا ذکر توراۃ میں تو نہیں ہے مگر ان کے متعلق ایک علیحدہ کتاب بیسل میں موجود ہے۔ حضرت موسیٰ کے سسرے حضرت شعیبؑ کا جو قصہ قرآن میں ہے وہ توراۃ میں نہیں ہے۔ حضرت یثوع (انتقال ۲۵۳) ابراہیمی حضرت سمویل (پیدائش ۲۵۴) ابراہیمی حضرت یونس (۲۵۵) ابراہیمی حضرت داؤد (انتقال ۲۵۶) ابراہیمی حضرت داوید (انتقال ۲۵۷) ابراہیمی کے نام سے علیحدہ علیحدہ کتابیں بیسل میں شامل ہیں۔ قرآن شریف میں ان سب پیغمبروں کا ذکر احکامات کے ساتھ یا کائنات کے طور پر موجود ہے۔ حضرت داؤد کا قصہ (تاج پوشی ۲۵۸) ابراہیمی سمویل کی کتاب میں ہے اور حضرت سلیمان کا قصہ (تاج پوشی ۲۵۹) ابراہیمی بیسل کی اس کتاب میں ہے جس کا نام سلاطین ہے۔

حضرت داؤد کی زبور اور حضرت سلیمان کی ایک کتابا مثال اور دوسری کتاب غزل الغزلات بھی بیسل میں موجود ہے مگر ان تینوں کتابوں کا طرز توراۃ انجیل اور دوسرے پیغمبروں کی کتابوں کے طرز سے بالکل مختلف ہے۔ ان کتابوں کے علاوہ بیسل میں اور چند کتابیں ایسی ہیں جن کا حرز انجیل اور توراۃ کا سا ہے اور جو ایسے پیغمبروں کے نام سے موسوم ہیں جن کا قرآن میں کوئی تذکرہ نہیں۔ ذیل میں ان کے نام بیسل کی ترتیب کے بجائے تاریخیانہ سلسلے میں درج کئے جاتے ہیں۔

(حضرت یونس کے بعد) پوسیل ۲۶۰ ابراہیمی عاموس ۲۶۱ میکاہ ۲۶۲ صوحی ۲۶۳، ناحوم ۲۶۴، یسعیاہ ۲۶۵، صفیناہ ۲۶۶، حبقوق ۲۶۷، یرمیاہ ۲۶۸، عیوایہ ۲۶۹، ران کے بعد ذوالکفل ۲۷۰، پھر داوید ۲۷۱، ان کے بعد جحی ۲۷۲، ذکر یاہ ۲۷۳، یہ قرآن کے حضرت زکریاؑ ہیں) آستر ۲۷۴، ران کے بعد غریز ۲۷۵، ان کے بعد نجمیاہ ۲۷۶ اور ملاکی ۲۷۷۔

عہد عتیق میں جملہ انتائیس کتابیں ہیں انہی کتابوں کے مجموعے کو یہود بیسل کہتے ہیں۔

بیبیل کا ترجمہ

جب بنی اسرائیل بیت المقدس سے خارج کئے جا کر بابل بھیج دئے گئے تو ایک عرصے تک وہاں رہنے نہ سکیں وہ بجائے اپنی قومی زبان عبرانی کے بابل کی کالڈی زبان بولنے لگے۔ حضرت عزیر اور حضرت دانیال نے اپنی کتابیں بابل میں لکھی تھیں اس لئے ان کتابوں کے کئے باب کالڈی زبان میں ہیں یہ مصر اور فلسطین جب یونان کے قبضے میں آگئے تو ان دونوں ملکوں میں یونانی زبان کا رواج ہو گیا اور اسکندریہ میں شکستہ بیل مسیح (ع) نے ابراہیمی ایس بیبل کی تمام کتابوں کا یونانی زبان میں ترجمہ کر دیا گیلداس ترجمہ کے کام کو شہر اشخاص نے انجام دیا تھا جیسا کہ اس کے نام پر شواہد ملتے ہیں۔ یہود اور نصاریٰ کے پاس اب یہی کتاب رائج ہے اور تقریباً تمام دوسری زبانوں میں اسی کا ترجمہ کیا گیا ہے۔ عبرانی نسخہ بالکل متروک ہو گیا اور ہر جگہ بحث مباحثے میں حوالے اور استدلال کے لئے اسی یونانی زبان کی کتاب کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔

زبور

زبور لغت میں کتاب کو کہتے ہیں اور قرآن میں فقط حضرت داؤد کی کتاب کو زبور کہا گیا ہے۔ یہ کتاب تورات انجیل یا قرآن کی طرح نہیں ہے بلکہ یہ ایک منظوم کتاب ہے جس میں دیرھ سو مناجاتی یا دعائیہ قطعے ہیں۔ بنی اسرائیل کے اس کتاب کے دو نام ہیں تھیلیم اور تھیلانہ۔ تھیلیم کے معنی حمد ہیں اور تھیلانہ کہتے ہیں دعاؤں کو۔ حضرت داؤد کی طبیعت میں خدا داد شاعرانہ ملکہ تھا آپ خوش گلو اور خوش الحان بھی تھے۔ ہر وقت الہامی تحریک سے خدا کا راگ گایا کرتے تھے جب خدا کی بارگاہ میں دعا اور مناجات کرتے تو نظم کہیں کرتے تھے۔ دنیا کی تمام پرانی نظموں میں جو ہم تک پہنچی ہیں یہ نظم سب سے زیادہ قدیم ہے۔ اس لحاظ سے اگر اس کو ام النظم کہا جائے تو بجا ہوگا۔ بعض اہل کتاب علماء کی رائے ہے کہ زبور کی تمام مناجاتیں حضرت داؤد کی نہیں ہیں بعض اور لوگوں کی مناجاتیں بھی اس کتاب میں شامل کر لی گئی ہیں۔

انجیل

لفظ انجیل یونانی لفظ اوانجیلیئن سے اخذ کیا گیا ہے جس کے معنی بشارت کے ہیں۔ انجیل کے مصنف کو اوانجیلٹ یعنی بشیر کہتے ہیں۔ بیبل میں چار انجیلیں ہیں جن کو چار مختلف شخصوں نے جدا جدا اوقات میں مختلف جگہ متفرق طور سے لکھا ہے۔ چونکہ ان چاروں نے ایک ہی پیغمبر کے حالات اور مواظپ پر قلم فرسائی کی ہے اس لئے ان کے بیان باہمی طور پر ایک دوسرے سے موافق ہیں پہلی انجیل متی کی لکھی ہوئی ہے۔ متی حضرت عیسیٰ کے بارہ حواریوں

میں سے ایک حواری تھے۔ حضرت عیسیٰ کی رحلت کے بعد متی کی نقل و حرکت کا صحیح صحیح حال معلوم نہیں ہوتا۔ کہتے ہیں کہ وہ پہلے یہودیوں میں وعظ کیا کرتے تھے مگر جب انھوں نے یہودیوں کو انکار ہی کرتے دیکھا تو وہ جیش درود و سر ملکوں کی طرف چلے گئے جہاں کافروں کے ہاتھ شہید ہو گئے۔ قدیم مصنفوں کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ متی نے انجیل کو آرامک زبان میں لکھا تھا۔ مگر بعض عیسائی علماء کا یہ خیال ہے کہ یونانی زبان میں متی کی جو انجیل موجود ہے اس طرز سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کسی دوسری زبان کی انجیل کا ترجمہ نہیں ہے بلکہ یونانی ہی میں لکھی گئی ہے۔ کہنا جاتا ہے کہ متی نے یہ کتاب سلسلہ عیسوی میں لکھی تھی۔

دوسری انجیل کو مارک نے لکھا تھا جو حواری برناباس کے بھائی تھے۔ حواری پطرس مارک سے اس قدر محبت کرتے تھے کہ ان کو غایت پیار سے بیٹا کہا کرتے تھے۔ مارک نے وہ تمام روایتیں جو پطرس سے سنی تھیں اپنی اس انجیل میں جمع کر دی ہیں گویا مارک کی انجیل پطرس کے خیالات کا عکس ہے۔ یہ کتاب یونانی زبان میں لکھی گئی تھی۔ بعضوں کا خیال ہے کہ وہ بمقام روم لینین زبان میں لکھی گئی مگر یہ صحیح نہیں ہے۔ مارک تبلیغ دین کے لئے مصر گئے تھے جہاں وہ سلسلہ یسوع میں شہید ہو گئے۔

عہد جدید کی پہلی تین انجیلوں میں زیادہ تر واقعہ نگاری سے کام لیا گیا ہے کہ وہ حالی تعلیم کے لحاظ سے چوتھی انجیل کو پہلی تین کتابوں پر فضیلت حاصل ہے۔ اس انجیل کو یوحنا نے لکھا ہے جو سب سے کم عمر حواری تھے اور جن پر حضرت عیسیٰ کی خاص شفقت تھی۔ یوحنا ان تین شخصوں میں سے تھے جن کو حضرت عیسیٰ کا متواتر قرب حاصل رہا تھا جن کی وجہ سے ان کو حضرت عیسیٰ کی نقل و حرکت کے تمام حالات دیکھنے کا موقع ملا تھا۔ حضرت عیسیٰ نے اپنی رحلت کے وقت اپنی والدہ کی حفاظت انہی یوحنا کے سپرد کی تھی کیونکہ آپ کو یوحنا پر کامل اطمینان تھا اور ان سے یہ امید تھی کہ وہ حضرت مریم کی خدمت ان کے بیٹے کی طرح کرینگے۔ ایک عرصے تک یوحنا یہودیوں میں رہے۔ غالباً حضرت مریم کے انتقال کے بعد انھوں نے فلسطین شہر میں سکونت اختیار کی جہاں ان کو بشپ کا عہدہ دیا گیا تھا غالباً تیس سال یہ رہے کہ انجیل یہودیوں کی تباہی (سلسلہ عیسوی) کے بعد لکھی گئی تھی۔

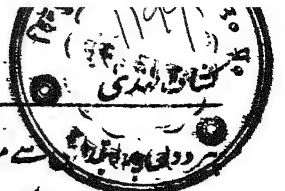
تیسری انجیل لوقا بالوک کی ہے جو یونانی نسل سے تھے۔ لوقا شام کے ایک شہر انٹیوخ کے باشندے تھے اور نہایت لائق طبیب تھے۔ سینٹ پال کے وعظ سن کر عیسائی ہو گئے تھے اور انہی کے ساتھ ساتھ رہا کرتے تھے عیسائی مذہب کی تبلیغ زیادہ تر سینٹ پال نے کی ہے۔ انہی کی کوششوں کا نتیجہ تھا کہ یہ مذہب اطراف اور جہان میں پھیلا۔ بیبل کے عہد جدید کی کتابوں میں ایک کتاب ہے جس کا نام ہے ”حواریوں کے اعمال“ اس کتاب میں سینٹ پال اور دوسرے حواریوں کے کارنامے ہیں۔ یہ کتاب بھی لوقا ہی کی تصنیف بھی جاتی ہے۔ لوقا کی انجیل نہ صرف سینٹ پال کے فیض صحبت کا نتیجہ ہے بلکہ وہ تمام تر سینٹ پال کے خیالات کا آئینہ بھی ہے اس کا پراثر ثبوت خود سینٹ پال کا وہ قول ہے جس میں

انہوں نے یہ کہا ہے "کہ میری انجیل میں ہے" اور یہ ظاہر ہے کہ سینٹ پال نے خود کو کسی انجیل نہیں لکھی تھی اس لئے اس انجیل سے مراد وہی انجیل ہو سکتی ہے جو ان کے شاگرد لوقا نے لکھی تھی۔ سینٹ پال ابتدا میں عیسائیت اور عیسائیوں کے سنت و نسین تھے۔ انہوں نے حضرت مسیح کے کئی حواریوں اور مریدوں کو قید کر دیا تھا۔ شکہ عیسوی میں بیٹے حضرت مسیح کی وفات کے تقریباً بیس برس بعد وہ عیسائی مذہب میں داخل ہوئے وہ اگرچہ حضرت مسیح کے زمانے میں تھے مگر انہوں نے حضرت مسیح کو کبھی دیکھا نہیں۔ پال کے متعلق بیان کیا جاتا ہے کہ وہ یروسلیم کے یہودیوں کی شہری مجلس سینڈرم کی طرف سے عیسائیوں کی ایذا رسانی کے لئے جارہے تھے تو راستے میں ایک قسم کی روشنی کی جھلک نے ان کی بصارت ذلیل کر دی۔ اس غیبی سنہ اسے غائب ہو کر انہوں نے ندامت کے ساتھ اپنی حرکات سے توبہ کر کے عیسوی مذہب اختیار کر لیا جس کی وجہ سے ان کی بصارت بحال ہو گئی یہ شکہ عیسوی کا واقعہ ہے پھر نوہ اپنے نئے مذہب کے سرگرم حامی اور پیغمبر بن گئے۔ وہ توراہ اور یہودیت کی دوسری مقدس کتابوں کے ماہر عالم تھے عیسائیت کی تبلیغ میں دینی علوم کی واقفیت ان کے بہت کام آئی دین کی تبلیغ میں انہوں نے جو جو تفسیریں کیں اور تکیفیں اٹھائیں ان کا تفصیلی بیان حواریوں کے اعمال میں درج ہے شکہ عیسوی میں وہ قید کئے جا کر روم بھیج دیئے گئے جہاں وہ برس مقید رہے۔ قید کے زمانے میں انہوں نے ان گرجاؤں کو جو مختلف مقامات پر ان کی کوشش سے قائم ہوئے تھے کئی خط لکھے تھے۔ ان خطوں میں انہوں نے اپنے مذہبی عقائد کو وضاحت سے بیان کیا ہے۔ یہ تمام خطوط اور حواری یعقوب کا ایک خط، پطرس کے دو خط، ہرودہ کا ایک خط اور یوحنا کے تین خط ایک کتاب میں شامل کر دیئے گئے ہیں یہ کتاب بھی ایک مقدس کتاب کا درجہ رکھتی ہے۔ "حواریوں کے اعمال" اور حواریوں کے خطوط گویا انجیل کا ضروری منہمہ ہیں جن کے بغیر عیسائیت کی تعلیم کامل نہیں ہو سکتی۔ خدا نے قرآن میں حواریوں کے متعلق فرمایا ہے۔

وَإِذَا فَضَيْتَ إِلَى النُّحُورِ أَنْ آمَنُوا جب میں نے حواریوں کو وحی بھیجی کہ ہم پر ایمان لاؤ
بِئْسَ رَسُولِي ۚ قَالُوا آمَنَّا وَآشَقْنَا اور ہمارے رسول (عیسیٰ) پر ایمان لاؤ تو انہوں نے
بِأَنَّا مَسْلُومُونَ ۝ کہا کہ ہم ایمان لائے اور (لے خدا) تو اس بات کا

گواہ رہ کہ ہم فرمان بردار ہیں ۝ مائدہ ۱۱۴۔

بیل کے عہد جدید کی کتابوں میں ایک اور کتاب بھی شامل ہے جس کو "یوحنا عارف کا مکاشفہ" کہتے ہیں۔ جب بخت نصر نے بیت المقدس کو برباد کر کے یہودیوں کو آوارہ اور خانہ بدوش بنادیا تو یہودیوں کے کاہن اور بنی ان کو صبر کرنے کی نصیحت کرنے کے ساتھ بیٹے یسوع کے ذریعے دوبارہ عروج کی امید بھی دلانے لگے اس کے بعد بنی اسرائیل میں کئی نبی ایسے ہوئے ہیں جنہوں نے خواب اور مکاشفہ کی شکل میں آئندہ کی پیشین گویاں کی ہیں حضرت ذوالکفل (جن کا نام قرآن میں آیا ہے) اور حضرت دانیال کی کتابوں میں بھی قسم کے خواب اور مکاشفات کا بیان ہے۔ حضرت عیسیٰ کے



سے مصائب کے پہاڑ ٹوٹ پڑے تھے دوم کے بادشاہ اور رومی صوبوں کے حکام جب ان کو بہت زیادہ تکلیفیں دینے لگے تو عیسائی بزرگ بھی آئندہ خوش حالی کی بشارت دے دے کر ان کی بہت بندھانے لگے۔ بعض کا یہ قول ہے کہ سینٹ پال اور سینٹ پیٹرس نے بھی اپنے اپنے مکاشفات لکھے تھے مگر ان کا کچھ پتہ نہیں چلتا۔ جو کتاب یوحنا عارف نے لکھی ہے اس کو عہد جدید میں شامل کیا گیا ہے۔ عیسائی علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ یوحنا عارف اور حواری یوحنا جنہوں نے چوتھی انجیل لکھی ایک ہی شخص تھے۔

اس کتاب کے منسروں کی تین جماعتیں ہو گئی ہیں۔ ایک جماعت کا یہ خیال ہے کہ جن باتوں کے متعلق اس کتاب میں پیشین گوئیاں کی گئی ہیں وہ تقریباً سب کی سب پوری ہو چکی ہیں۔ دوسری جماعت یہ کہتی ہے کہ یہ ان تمام کتابوں کی تاریخانہ پیشین گوئیاں ہیں جو عیسوی دنیا میں قیامت تک پیش آنے والے ہیں ان میں سے بعض پیشین گوئیاں پوری ہو چکی ہیں اور بعض آئندہ پوری ہوں گی۔ تیسری جماعت یہ تفسیر کرتی ہے کہ یہ تمام باتیں قیامت سے کچھ پہلے واقع ہوئیں گی جب کہ دنیا آئینگی اور دنیا طرہ طرح کی برائیوں سے بھر جائیگی تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام دوبارہ زمین پر اترینگے، بیت المقدس کی از سر نو تعمیر ہوگی، ہزار برس تک دنیا میں خدائی حکومت رہیگی ہر طرح کا امن و امان ہوگا یہاں تک کہ شیر اور بکری ایک گھاٹ پانی پیئیں گے۔

آج کل کے عیسائی علماء میں تو پہلی جماعت کے خیالات راسخ ہیں یہ لوگ یوحنا کے مکاشفے کی اس طرح تفسیر کرتے ہیں کہ وہ جانور جس پر ایک فاختہ عورت سوار تھی رومی سلطنت ہے، اس کے سات سروں سے مراد سات رومی شاہ ہیں، عورت سے مراد شہر روم ہے اور جانور کے دس سینک گوبادیں حکام ہیں جو روم کی طرف سے مختلف ممالک میں مقرر تھے۔ جو لوگ اس مکاشفے کی تفسیر تاریخانہ طور پر کرتے ہیں وہ بابل سے مراد یروشلم یعنی ہیں جس نے عیسائی مقدس لوگوں پر بہت ظلم کئے تھے۔ جب شہنشاہ ٹیٹس اور اس کی رومی فوج نے یروشلم کا محاصرہ (شہ عیسوی میں) کر کے اس کو شکستہ حال کر دیا تو اس کو اکثر مفسرین خدا کا قہر اور حضرت مسیح کا انتقام قرار دیتے ہیں اور اسی کو حضرت عیسیٰ کا دوبارہ آنا جانتے ہیں چاروں انجیل حواریوں کے اعمال حواریوں کے اکیس خطوط اور یوحنا عارف کا مکاشفہ یہ سب کتابیں کتابیں ہیں۔

قرآن کی فضیلت دوسری کتابوں پر

ہم وہ اور نصاریٰ کی مقدس کتابوں کے تفصیلی حالات سے ظاہر ہے کہ ان میں سے کوئی کتاب بھی اس قابل نہیں ہے کہ اس کو خدا کا کلام کہا جاسکے۔ توراہ کو حضرت موسیٰ نے اپنی آخری عمر میں لکھا۔ اس میں فقط الہامی باتیں درج ہیں جو وحی باللفظ کی حیثیت نہیں رکھتیں۔ حضرت موسیٰ کی یہ تعریف کردہ کتاب بھی منقود ہو گئی۔ حضرت عزیر نے

اس کو از سر توالی انکشاف کی تہذیب سے مرتب کیا۔ پھر اس کا یونانی زبان میں ترجمہ ہوا، رفتہ رفتہ یہی یونانی نسخہ اصلی کتاب کے درجے کو پہنچ گیا۔ اب اسی یونانی ترجمے کے ترجمے تمام دنیا میں پھیلے ہوئے ہیں اور یہی یونانی نسخہ ہر کے حوالے وغیرہ کا مرجع بنا ہوا ہے۔

حضرت عیسیٰؑ کی رسالت فقط تین سال تک رہی۔ اس تھوڑی سی مدت میں ایک لمحے کے لئے بھی انھوں نے چین نہ پایا۔ بارہ حواریوں کے سوا بہت کم لوگ اُن پر ایمان لائے تھے۔ ان ہی کے ہم قوم لوگوں نے ان کو سخت سخت ایذائیں دیں۔ یہاں تک کہ ان کو پکڑوا کر عدالت کے درجے صلیب پر چڑھا دیا۔ ان کو اس کی مہلت بھی نہیں ملی کہ وہ اپنی سلمہ رسولانہ زندگی میں خدائی وحیوں کو کتاب کی صورت میں جمع کرتے۔ ان کے بعد ان کے نبض پیروں نے اپنے طور پر انجیلیں مرتب کیں تو یونانی زبان میں مرتب کیں حالانکہ حضرت عیسیٰؑ کی مادری زبان ”مغربی آرامک“ تھی اسی زبان میں وہ وعظ و نصیحت کیا کرتے اور خدا کے پیغام سنایا کرتے تھے۔ توراہ میں واقعہ نگاری کا جو طرز ہے وہی طرز انجیل کے مصنفوں نے بھی اختیار کیا ہے۔ ان انجیلوں میں حضرت عیسیٰؑ کی پیدائش، نبوت، مواظظ اور رحلت کے حالات اور چند پیش گوئیوں کے سوا اور کچھ نہیں۔

پیغمبروں کی تعلیم و تربیت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگے تھے، آپ نہ پڑھنا جانتے تھے نہ لکھنا جانتے تھے۔ آپ کو علماء کے ساتھ بیٹھے اٹھنے کا موقع بھی نہیں ملا کہ آپ اُن سے وقتاً فوقتاً علم کی باتیں سن سن کر یاد کر لیتے۔ مدینہ میں یہودیوں کی اچھی خاصی تعداد تھی مگر کہ میں کوئی یہودی نہیں تھا۔ اگر آپ بجائے مکہ کے مدینہ میں پیدا ہوتے اور شونا پاتے تو آپ کو یہودی علماء سے ملنے جلنے کے بہت سارے موقعے ملتے جن سے آپ کو اگلی مقدس کتابوں کی اکثر باتیں معلوم ہو جاتی۔ قرآن شریف میں فقط پچھلے زمانے کے قصے ہی نہیں ہیں جو سرسری طور پر باتوں باتوں میں معلوم جاسکتے، بلکہ بہت سی ایسی باتیں بھی ہیں جن کو صرف وہی علماء جان سکتے تھے جنھوں نے اپنی ساری عمر اسی فن کے سیکھنے میں صرف کر دی تھی۔ ان باتوں کے جاننے کے لئے محض سرسری گفتگو کافی نہیں ہو سکتی تھی، بلکہ عبرانی زبان کا جاننا، مقدس کتابوں کو بہت غور و در توجہ کے ساتھ پڑھنا اور مختلف علوم و فنون کا مطالعہ کرنا بھی ضروری تھا۔ مکہ میں یہودی عالم تو کجا معمولی حیثیت کا بھی کوئی یہودی نہیں تھا جس سے آپ کو کتب سابقہ کے حالات کا علم ہوتا۔ اس کے علاوہ آپ نے دوران سفر کئی اتنا قیام بھی نہیں کیا تھا کہ جس کی وجہ سے آپ کو قدیم اقوام اور ان کے پیغمبروں کے تفصیلی حالات اور مختلف علوم و فنون کی چوٹی کی باتیں معلوم ہو جاتیں۔ آپ اُمی محض تھے یعنی آپ فقط لکھنا پڑھنا ہی نہیں جانتے تھے بلکہ ہر قسم کے علمی معلومات سے بھی بالکل نا بلند تھے۔ اس طرح آپ کو ابتدا سے اُمی رکھنے میں خدا کی یہ مصلحت تھی کہ جب آپ پر خدا کا نصیب ترین کلام لینے

قرآن نازل کیا جائے تو لوگوں کو یہ کہنے کا موقع نہ ملے کہ آپ نے اس کو خود بنالیا ہے۔ چنانچہ خدا فرماتا ہے :-
 وَمَا كُنْتُمْ تَشْعُرُونَ قَبْلَهُ مِنْ كِتَابٍ
 وَلَا تَحْطُهُ بِسَيِّئِنَا إِذَا الْأَشْرَاقُ تَابَ
 السُّبُطُونَ ۝

بَنُّهُوَ أَيْتٌ بَيِّنَةٌ فِي صَدْرِ الَّذِينَ
 أَوْثَرُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْعَدُ بِأَيْتِنَا إِلَّا
 الظُّلُمُونَ ۝

پنچبر آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم عرب میں مبعوث ہوئے، تبھی جہاں فصاحت اور بلاغت کا دور دورہ تھا۔ اہل عرب کو اپنی فصاحت اور بلاغت پر اس قدر ناز تھا کہ وہ تمام دنیا کے لوگوں کو ”عجم“ یعنی گونگے، بے زبان کہتے تھے۔ اس لئے پنچبر آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کو فصاحت اور بلاغت کا ایسا حیرت انگیز اور عجیب و غریب علم (معجزہ) عطا کیا گیا کہ ان کے آگے اہل عرب چون نک نہ کر سکے۔ حالانکہ بار بار اعلان کیا جاتا تھا کہ قرآن کی سورتوں جیسی دس سورتیں بنالاولوں نہیں تو ایک ہی سہی، مگر فصاحت و بلاغت کی اس درجہ شورش و شوری اور نثرانی کے باوجود کسی سے بھی یہ نہوسکا کہ وہ ایک چھوٹی سی چھوٹی سورۃ ہی بنا کر پیش کر دیتا۔

أَمْ يَتَوَلَّوْنَ أَفْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ
 سُوْرٍ مِثْلِهِ مَنفُتَرٍ ۚ قَدْ دَعَوْنَا مَن اسْتَطَعْنَا
 مِن دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝
 أَمْ يَتَوَلَّوْنَ أَفْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِصُوْرَةٍ
 مِثْلِهِ ۚ قَدْ دَعَوْنَا مَن اسْتَطَعْنَا مِن دُونِ
 اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝

یہ کیا کہتے ہیں کہ اس نے قرآن از خود بنالیا ہے۔ کہ دو دل
 محمد! اگر تم سچے ہو تو تم بھی ایسی دس سورتیں بنا کر لے آؤ
 اور خدا کے سوا جس کو بلا سکتے ہو بلا بھی لو ۝
 کیا یہ لوگ کہتے ہیں کہ پنچبر نے اس قرآن کو اپنی طرف سے
 بنالیا ہے تو سنئے محمد! کہ وہ کہ اگر تم سچے ہو تو تم بھی ایسی
 ایک سورۃ بنالاولوں اور خدا کے سوا جس کو تم بلا سکو بلا بھی لو
 ۝

وَأِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا
 فَأْتُوا بِسُوْرَةٍ مِثْلِهِ ۚ وَادْعُوا شُرَكَاءَكُمُ
 مِن دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝

اگر تم کو اس کتاب میں جو ہم نے اپنے بندے (محمد) پر نازل
 کی ہے کچھ شک ہو تو اگر تم سچے ہو تو اسی طرح کی ایک سورۃ
 بنالاولوں اور خدا کے سوا جو تمہارے مددگار ہوں ان کو بھی
 بلا لو ۝

یہ بات پر حجت ہو جائے گی کہ اگر انسان اور جن اس بات پر حجت ہو جائے گی

بوڑھے ہوئے تو انھوں نے اپنے بیٹوں کو مقرر کیا کہ اسرائیل کی عدالت کریں ① پر اُن کے بیٹے ان کی راہ پر نہ چلتے تھے بلکہ اپنے ذاتی فائدے ڈھونڈتے تھے اور رشوت لیتے تھے اور عدالت میں طرفداری کرتے تھے ② تب سب اسرائیلی بزرگ جمع ہو کر سموئل پاس آئے ③ اور ان سے کہا کہ آپ بوڑھے ہو گئے اور آپ کے بیٹے آپ کی راہ پر نہیں چلتے۔ اب آپ کسی کو ہمارا بادشاہ مقرر کریں جو ہم پر حکومت کرے جیسا کہ سب قوموں میں دستور ہے ④ باب ۸۔ حضرت سموئل نے طالوت یعنی سال کو بادشاہ مقرر کیا۔ جب طالوت کی بادشاہت ناکامیاب ثابت ہوئی تو خدا نے ایک بکریاں چرانے والے کو جو طالوت کے پاس اس کا دل بہلانے اور اس کے سر سے آسیب کا اثر زایل کرنے کے لئے بربط بجانے کی خدمت پر مقرر تھا حکومت اور نبوت کے اعلیٰ منصب کے لئے تیار کیا۔ یہ حضرت داؤد تھے جنہوں نے فلسطین کے ایک ایسے طاقتور پہلوان کو مار ڈالا جس کے مقابلے سے تمام اسرائیلی ڈرتے تھے۔ عموماً پرواہ ہے جسیم اور طاقت ور ہوا کرتے ہیں اس لئے حضرت داؤد کا یہ بہادرانہ کارنامہ کوئی تعجب کی بات نہیں البتہ یہ امر حیرت انگیز ہے کہ وہ چوداٹھ سو لکے بکریاں چرانے کے اور کچھ نہ جانتا ہو، ایک تجربہ کار اور ماہر سپہ سالار کی حیثیت سے دنیا کے سامنے آئے، زہر و دست و دشمنوں پر غلبہ پائے، شاندار حکومت قائم کرے، ملک کا نظم و نسق بنائے اور عدل و انصاف سے امن و امان قائم کرے۔ حضرت داؤد کے یہ کارنامے ایسے ہیں جن کی نظیر قدیم تاریخ میں بہت کم پائی جاتی ہے۔

ایں سعادت بزرگوار و نیست تانہ بخشند خدا لے بخشندہ

وَإِشَاءُ اللَّهِ الْمُلْكُ وَالْحِكْمَةُ وَتَمَلَّكُهُ
مِمَّا يَشَاءُ ⑤

وَشَدَّ دَنَا مَلِكُهُ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ
وَفَضَّلْنَا خُطَابَ ⑥

اور داؤد کو سلطنت اور حکمت عطا کی اور جو علم
اُس نے چاہا اُن کو سکھایا ⑤

اور ہم نے اُن کی سلطنت کو مضبوط کر دیا تھا اور اُن
کو حکمت دی تھی اور بحث کے فیصلے کا سلیقہ ⑥

اور داؤد اور سلیمان جب کیفیت کا فیصلہ کر رہے تھے
جس میں ایک قوم کی بکریاں جا پڑی تھیں اور ہم ان
کا فیصلہ دیکھ رہے تھے ⑦

ہم نے فیصلہ سلیمان کو سمجھا دیا ہم نے دونوں کو فیصلہ
کا سلیقہ اور علم دے رکھا تھا ⑧

انجیلیوں میں حضرت مسیح کی تعلیم و تربیت کا ذکر نہیں ہے البتہ بعض جگہ آپ نے اپنے تعلیمات احوال و سیرت
وغیرہ کا حوالہ دیا ہے اُس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ یہودیوں کی مقدس کتابوں کے مضامین سے ابھی طرح واقف تھے یہ

علماء و جو آپ کے مخالفت پر بالکل ٹٹے ہوئے تھے کہا کرتے تھے کہ اس شخص کو یہ تمام باتیں کہاں سے معلوم ہوئیں اس نے نہ تو کسی مدرسے میں تعلیم پائی اور نہ کسی فقیہ یا عالم یا کاہن سے کچھ سیکھا۔ حضرت عیسیٰ سے کوئی انٹی برس پہلے دینی تعلیم کے برسے برسے مدرسے جن کو بیت مدرسہ اور بیت ربکا کہتے تھے قائم ہو چکے تھے مگر ان میں خاص منتخب طالب علموں کو محدود تعداد میں داخل کیا جاتا تھا۔ ایسا کوئی مدرسہ نہ تو حضرت عیسیٰ کے وطن ناصرہ میں تھا اور نہ اس کے قریب کسی اور جگہ۔ اگر حضرت عیسیٰ کسی مدرسے میں یا کسی شخص سے تعلیم پائے ہوتے تو یہود وان کے متعلق اس طرح اظہارِ تعجب نہ کرتے جس طرح اوپر مذکور ہوا، بلکہ صاف صاف کہہ دیتے کہ آپ نے یہ تمام باتیں فلاں فلاں لوگوں سے سیکھی ہیں۔ اس زمانے میں ہر ایک یہودی ماں اپنے بچوں کو دو چیزیں سکھایا کرتی تھی، ایک تو وہ دعا جس کو شمع کہتے ہیں اور جو حضرت موسیٰ کی کتاب استثنائے باب ۶ میں درج ہے، دوسری زبور کی حائل نامی پانچ مناجاتیں نمبر (۱۱۴) تک۔ بی بی مریم معمولی ماؤں سے زیادہ تعلیم یافتہ تھیں۔ حضرت زکریا جیسے بزرگ پیغمبر کے آغوشِ تعلیم و تربیت میں آپ کی پرورش ہوئی تھی اس لئے حضرت عیسیٰ کو اپنی بزرگ ماں سے بہت کچھ معلومات حاصل ہوئے ہونگے، مگر درحقیقت وہ تعلیم جس کی بدولت حضرت عیسیٰ یونانی حکمت اور اسرائیلی انبیاء کے مقابلے میں کامیاب ہوئے تھے معلم حقیقی خدائے تعالیٰ کی دی ہوئی تعلیم تھی۔ قرآن شریف میں حضرت عیسیٰ کے متعلق ارشاد ہے :-

وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ ۚ وَالْإِنْجِيلَ ۚ ④
اور عیسیٰ کو کتاب لکھنا پڑھنا اور حکمت اور توراہ اور انجیل سکھایا ④ ص ۱۱۴ آل عمران ۸۹ -
وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ ۚ ⑤
اور توراہ اور انجیل ⑤ ص ۱۱۴ مائدہ ۱۱۴ -

تعلیم حکمت

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ مِنْ أَمْرٍ ۚ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ۚ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ⑥
خدا جس کو چاہتا ہے حکمت عطا کرتا ہے اور جس کو حکمت ملی اس کو بڑی نعمت ملی۔ اور نصیحت تو وہی لوگ پکڑتے ہیں جو کہ صاحبِ عقل ہیں ⑥ ص ۸۷ بقرہ ۸۷ -
وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَآ آتِيَنَّكُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ ①
اور حکمت دوں ① آل عمران ۵۵ -

حضرت ادریش سے حضرت موسیٰ علیہ السلام تک جاہلیت کا زمانہ تھا۔ عوام الناس علم سے تقریباً بالکل بہرہ تھے۔ ان جاہلوں کے آگے عقلی دلائل پیش کئے جاتے تو ان دلائل کو کون سمجھتا۔ انھیں علم الیقین کی ضرورت

نہیں تھی وہ عین یقین چاہتے تھے۔ اس لئے اس زمانے میں پیغمبروں کو معجزے دئے گئے تھے تاکہ لوگ عین یقین کے بعد سیدھا راستہ اختیار کریں۔ حضرت موسیٰ کے بعد جب بنی اسرائیل کنعان میں آباد ہو کر شہری زندگی بسر کرنے لگے تو لکھنے پڑھنے اور علم حاصل کرنے کی طرف بطبعیتیں خود بخود مائل ہونے لگیں۔ حضرت داؤد کے زمانے تک لکھنے پڑھنے کا اچھا خاصہ رواج ہو گیا تھا۔ اس لئے خدا نے حضرت داؤد کو بادشاہت اور نبوت کے ساتھ حکمت بھی عطا کی اور شاعرانہ طبیعت بھی دی۔ علم ادب کی تاریخ میں نظم کو نشر پر تقدم اور فضیلت حاصل ہے۔ ہر قوم اور ہر علمی زبان کا جو پہلا ادیب ہوا ہے وہ شاعر ہوا ہے۔ اس زمانے میں بھی جب کہ لکھنے پڑھنے کا نام تک نہ تھا شعر کا کلام برابر کئی کئی صدیوں تک سینہ بسینہ منتقل ہوتا رہتا تھا۔ سب سے زیادہ قدیم شاعر جن کا کلام ہم تک پہنچا ہے وہ یونان کا مشہور شاعر ہومر ہے جو سنہ ۱۱۰۰ قبل مسیح سے ایک ہزار برس قبل۔ حضرت داؤد ہومر سے بھی ایک صدی پہلے تھے تاریخانہ سلسلے میں حضرت داؤد پہلے پیغمبر ہیں جن کی نسبت خدا فرماتا ہے:-

وَشَدَّ ذُنَا مَلِكَةٍ وَآفِيئَةُ الْمِحْكَمَةِ ۝

ہم نے ان کی سلطنت کو مضبوط کر دیا تھا اور ان کو حکمت دی تھی اور بحث کے فیصلے کا طریقہ ⑤ ص ۳۵۔

وَاللّٰهُ الْغَلِيظُ الْمَلِكُ وَالْحَكِيمُ الْعَلِيْمُ ۝

اور خدا نے ان کو بادشاہت اور حکمت دی اور جو کچھ چاہا سکھایا ⑥ ص ۳۷۔

وَاَكْمَلْنَا دَاوُدَ زُجْرًا ۝

اور ہم نے داؤد کو زبور دی ① ص ۴۲۔

پھر ترقی یافتہ دوسرے علوم کے ساتھ ساتھ حکمت نے بھی خوب خوب ترقی کی۔ یونان میں بڑے بڑے نامی گرامی حکیم پیدا ہوئے جنہوں نے نئے نئے عقلی علوم ایجاد کئے۔ سقراط، بقراط، ارسطو، افلاطون، جالینوس، افناقرس اور ایسے ہی بیسیوں حکیم تھے جن کی تعلیم و تدریس سے یونان علم و حکمت کا اکھاڑا بن گیا تھا۔ حضرت عیسیٰ بیسویں صدی ابراہیمی کے اختتام پر پیدا ہوئے۔ یہ وہ زمانہ تھا جب ہر طرف علوم حکیمہ کی حکومت تھی، اس لئے خدا نے حضرت عیسیٰ کو توراہ کی غیبی تعلیم کے ساتھ حکمت بھی یدِ طولی عطا کیا تھا۔ یونان کے حکما کو فلسفہ، طبیعت، ریاضیات، ہیئت وغیرہ جیسے علوم میں جو کمال حاصل تھا وہ اسی پر مغرور نہ تھے بلکہ فن طبابت کے وجود ہونے کی حیثیت سے اپنی طبیانہ قابلیت پر بھی وہ نازاں تھے۔ مگر حضرت عیسیٰ نے خدا کی دی ہوئی غیبی تعلیم اپنے معجزے کے ذریعہ ان کو اس میدان میں بھی شکست دی حضرت عیسیٰ ایسے ایسے علاج بیماروں کو بالکل چمکا کر دیتے تھے جن کے بارے میں یونان کے حکما کی تمام حکمت اور طبابت عاجز ہو جاتی تھی یہاں تک کہ اگر کسی شخص کو دم بھی نکل جاتا اور آپ کو فوراً اس کی اطلاع و بجاتی تو آپ اسی وقت اس میں دم بھر دیتے تھے غرض کہ اس زمانے میں تبلیغ رسالت کے لئے اسی قسم کے معجزے کی ضرورت تھی کیونکہ ایک طرف تو یونان کی حکمت کا زور و شور تھا اور دوسری طرف بنی اسرائیل کو معجزہ درکار تھا اس لئے کہ وہ معجزوں کے ایسے دلدادہ تھے کہ معجزوں کے بغیر پیغمبر

کے مواعظ سے ان کی تسکین نہیں ہوتی تھی۔

حضرت مسیح علیہ السلام اور پیغمبرِ آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیانی پانچ سو برس کے عرصے میں علوم و فنون کو بہت زیادہ ترقی ہوئی تھی مگر پیغمبرِ آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت علومِ حکمیہ کے وہ تمام چشمے جو کبھی یونان اور مصر کے دل و دماغ کی آبیاری کیا کرتے تھے سر دھڑلانے کے ماتوں بالکل خشک ہو گئے تھے جاکوئی قضا و قدر کو یہ منظور تھا کہ پیغمبرِ آخر الزماں کی امت علومِ حکمیہ کے ان خشک چشموں کو جو خاص لوگوں کے لئے مخصوص تھے اپنی کوششوں سے دریا بنا کر اس سے تمام بنی نوع انسان کو بلا لحاظ مذہب و ملت اور بلا لحاظ امارت و غربت سیراب کرے اس لئے پیغمبرِ آخر الزماں کی رسالت کی بنیاد حکمت کی مضبوط چٹان پر قائم کی گئی جیسا کہ ارشاد ہے:-

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ
رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ
وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ①

جمعہ ۱۰۸

وَأَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ
اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ②

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ
فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ
آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ
لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ③

ذَٰلِكَ مِمَّا آدَحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِن
الْحِكْمَةِ ④

كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُو
عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا

رہے محمد خدا نے تم پر کتاب اور حکمت نازل کی ہے اور تم کو وہ باتیں سکھائیں جو تم نہیں جانتے تھے اور یہ تم پر اللہ کا بڑا فضل ہے ①

خدا نے مومنوں پر بڑا احسان کیا ہے کہ ان میں انہیں میں سے ایک پیغمبر بھیجا جو ان کو خدا کی آیتیں پڑھ پڑھ کر سناتے اور ان کو پاک کرتے اور ان کو کتاب اور حکمت سکھاتے ہیں ورنہ پہلے تو یہ لوگ صریح گمراہی میں تھے ②

یہ آل عمران ۸۹

یہ ہے ④

تَقْلَمُونَ ۵

ہیں جو تم نہیں جانتے تھے ۵ مع البقرہ

أَوْعِ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالنَّوْفَلَةِ

(اے محمد) لوگوں کو حکمت اور اچھی نصیحتوں سے اپنے

الْحَسَنَةِ ۵

پروردگار کے رستے کی طرف بلاؤ ۵ مع نحل ۶۷

وَأَذْكُرَنَّ مَا يَكُنْ فِي بَيْوتِكُنَّ مِنَ آيَاتِ

اور (غیر کی بیوی) تمہارے گھروں میں جو اللہ کی

اللَّهُ وَالْحِكْمَةِ ۵

آیتیں اور حکمت کی باتیں پڑھی جاتی ہیں ان کو یاد

رکھو ۵ مع انزاب ۹۲

عرب کے ملک عربی قوم اور عربی زبان میں قرآن کے اتارے جانے کی مصلحت

تمام عالم کی ہدایت کے لئے خدا تعالیٰ نے پیغمبر آخر الزماں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو عرب کے ملک اور عرب کی قوم میں کیوں پیدا کیا اور تمام بنی نوع انسان کی بھلائی اور نجات کے لئے اپنا آخری کلام عربی زبان میں کیوں اتارا اس کی مصلحت اس وقت سمجھ میں آسکتی ہے جب کہ عرب کے حالات اچھی طرح معلوم ہو جائیں۔

جغرافیہ

عرب کا زیادہ حصہ غیر آباد بیابان ہے۔ پہلے پہلے یہ بیابان "فارلون کے بیابان" کے لفظ سے تعبیر کیا جاتا تھا جیسا کہ عبرانی توراۃ کے اس جملے سے ظاہر ہے "ال مدبر فاران قاویش" (سفر العدد الاصحاح ۳۴) عبرانی میں لفظ مدبر کے معنی غیر آباد اور دیوان جگہ کے ہیں۔ اس عبرانی جملے کا فارسی توراۃ میں اس طرح ترجمہ کیا گیا ہے "در بیابان پاران بہ قاویش" (سفر اعداد ۳۴) یہی وجہ ہے کہ قرآن میں بھی اس کو "وادی غیر ذی زرع" یعنی ناقابلِ مزارعت بیابان کہا گیا ہے۔ جب یہ غیر آباد سرزمین کسی قدر آباد ہو گئی اور بنی اسرائیل وہاں آنے جانے لگے تو اس کا نام "عربہ" مقرر ہوا۔ "عربہ" بھی عبرانی لفظ ہے اور اس کے معنی بھی بیابان اور ناقابلِ کاشت میدان کے ہیں۔ یہ لفظ بطور نام کے سب سے پہلے حضرت یسوع کی کتاب میں استعمال ہوا ہے۔ انھارویں باب میں ہے "اور وہاں سے اس کنائے کو گئے جو عربہ کے مقابل اور اتر رخ ہے اور عربہ ہی میں جاتے ۵"۔ اس کے بعد اس ملک کے باشندوں کا نام عرب قرار پایا۔ سلاطین کی پہلی کتاب میں ہے "اور عرب کے نواحی کے سارے سلاطین" ۵۔ عرب کے مغرب میں بحر احمر اور جنوب میں بحر ہند واقع ہے۔ مشرق میں بحر عمان اور خلیج فارس ہیں۔ شمال میں اس کے حدود بابل (عراق) شام اور فلسطین کی سرحد پر ختم ہوتے ہیں۔ ان حدود میں عرب کے تین جانب ہند

واقع ہونے کی وجہ سے اس کو ”جزیرہ نمائے عرب“ بھی کہتے ہیں۔ جزیرہ نمائے عرب کا وسطی حصہ زیادہ تر غیر آباد صحرا ہے۔ شمال کی طرف صحرائے نفود اور جنوب کی طرف صحرائے ربع خالی (احقاف) ہے۔ سولے نجد اور یامامہ کے جو مکہ کو روڈ بالاحصاؤں کے درمیان واقع ہیں باقی تمام آباد ممالک سمندر کے کنارے کنائے ہیں، حجاز، عسیر، بحر ان، بحر احمر کے ساحل پر یمن اور حضرموت بحر منہ پر، عمان، خلیج عمان کے پاس اور الانبار (بحرین) خلیج فارس کے ساحل پر واقع ہے۔ الاحسا اور حجاز کے درمیان جو تعلقہ ہے اس کے شمالی حصے کو نجد اور جنوبی حصے کو یامامہ کہتے ہیں۔

یونان کے قدیم جغرافیہ نویس حجاز، مصر، شام، صحرائے شام اور نجد کے بیچ میں جو حصہ ہے اس کو ”عرب شگستان“ اور نجد، صحرائے شام، دریائے فرات اور خلیج فارس کے درمیان جو تعلقہ ہے اس کو ”عرب ریگستان“ کہتے تھے، عرب ریگستان اب عراق، عرب کہلاتا ہے۔ شام اور فلسطین کو حدود عرب میں شامل کر لینے کی صورت میں عرب کا شمالی حصہ بھی دریائے شام سے مشتمل ہو جاتا ہے۔ دریائے فرات اور بحر متوسط اس کے شمالی حدود قرار پاتے ہیں اور وہ بجائے جزیرہ نمائے عرب بن جاتا ہے۔

جزیرہ العرب یورپ، ایشیا اور افریقہ کے براعظموں کے بالکل بیچ میں واقع ہے۔ امریکہ کے دریافت ہونے سے پہلے انہی تین براعظموں کا نام دنیا تھا۔

حالات قبل از زمانہ تاریخ

قدیم دنیا سیلاب نوح میں اس طرح غرق ہو کر رہ گئی کہ گویا کبھی اس کا وجود ہی نہ تھا۔ آثار قدیمہ سے جس دنیا کا پتہ معلوم کیا جا کر پرانی تاریخ مرتب کی گئی ہے وہ دنیا سیلاب کے بعد آباد ہوئی تھی۔ قرآن میں ہے :-

وَاسْتَوْثَقَ عَلَى الْفُجُورِ (اور رکشتی، جو دی (پہاڑ) پر (جبل) ٹھیسری (۴) چھ صود ۵۰۔)

تورہ کی کتاب پیدائش ۱ میں ہے ”ساتویں مہینے کی سترھویں تاریخ کو اراراط کے پہاڑوں پر کشتی بک گئی“ (۱۵) اور پانی دسویں مہینے تک گھٹتا جاتا تھا اور دسویں مہینے کی پہلی تاریخ کو پہاڑوں کی چوٹیاں نظر آئیں“ (۱۶)۔ اراراط کے پہاڑوں میں سے ایک کا نام جو دی ہے آرمینیا کے جنوب میں واقع ہیں۔ انہی پہاڑوں میں سے دو بڑے دریا دجلہ اور فرات بہتے ہیں جو منہ کی گھاگھا جتنا کی طرح زمین کے ایک بہت بڑے حصے کو سیراب کرتے ہوئے جاکر خلیج فارس میں جا گرتے ہیں۔ حضرت نوح کے تین بیٹے تھے سام، حام، یافث انہی تینوں کی اولاد تمام ملکوں میں پھیل گئی۔ یافث کی اولاد مغرب کی طرف گئی اور ایشیائے کوچک میں آباد ہو گئی۔ یافث کے ایک بیٹے کا نام یونان تھا۔

حام کی چار اولاد تھی کوشش، مصر، فوط، کنعان۔ ان کی اولاد کنعان اور مصر میں آباد ہوئی تھی جیسا کہ ان ملکوں کے نام بتا رہے ہیں۔ کوشش سے نرود پیدا ہوا جس نے اپنی حکومت سنحاری کی زمین پر قائم کی جس کے مشہور

شہر بابل، ارک، اکا و اورکلہ تھے (پیدائش بت)۔

سام کے پانچ بیٹے تھے عیلام، آسور، ارغشد، لود، آرام۔ کتاب پیدائش میں ہے ”اور اس ملک (سور) سے آسور نکلا اور نینوہ اور حیات، عبر و طلع کو“ اور نینوہ اور طلع کے درمیان رسن کو جو بڑا شہر ہے بنایا“ (بت) جس سر زمین میں یہ شہر آباد تھے وہ اپنے بانی کے نام سے موسوم ہو کر آسور یا اشور یا سیرین بن گئی۔ عیلام بابل کے شمال مشرق میں آباد ہوا اسلئے اس ملک کا نام عیلام قرار پایا۔ آرام نے اس قلعہ زمین کو آباد کیا جو آسور اور سیرین (شام) کے درمیان واقع ہے یہ ملک آرام کے نام سے مشہور ہوا۔

لشل زبان اور بعض دوسری امتیازی خصوصیات کے لحاظ سے دنیا کی اقوام کی تین قسمیں قرار دی گئی ہیں:۔
سامی، آریائی، تورانی۔ عرب، عبرانی، آرامی، سریانی، کلانی، فینیقیہ وغیرہ سامی اقوام ہیں۔ ایرانی، ہندی اور یورپ کی تمام قومیں آریائی یا ایرین ہیں۔ ترکی، چینی، منگولی وغیرہ کاشمار تورانیوں میں ہے۔

قدیم تاریخ میں سامی اقوام ہی دنیا کی دوسری قوموں میں پیش پیش نظر آتی ہیں، انہوں پر دھیسہ با جس اپنی کتاب ”تاریخ با میانہ اور اسیریہ میں لکھتا ہے کہ ”سامی اقوام کا پہلا مسکن عرب کا ملک ہے جہاں سے یہ قومیں سو جس با رتی ہوئی کشادہ اور سرسبز زمینوں کی تلاش میں بابل، حزرہ (فرات اور دجلہ کے درمیانی قطع کو جزیرہ کہتے ہیں) اور کنعان کے مغربی ملک میں آئیں، یہاں انھوں نے بڑی بڑی حکومتیں قائم کیں، تمدن کی بنیاد ڈالی اور بالآخر زمانے کے مہلک ہاتھوں نے ان کو اپنے نام و نشان کر دیا۔ اسی وجہ سے ان اقوام کو ”اُمم بائدہ“ یا ”عرب بائدہ“ یعنی برباد شدہ قومیں کہتے ہیں۔ کچھ جدید جوعرب کی سرزمین ہی میں رہ گئے وہ تباہی اور ہلاکت سے بچ گئے۔

قدیم قبائل عرب

عیلام بن سام کے بیٹے کا نام جرہم تھا جس کی اولاد کو جرہم اولیٰ کہا جاتا ہے۔ یہ عرب کا سب سے زیادہ قدیم قبیلہ ہے۔

لود بن سام کے تین بیٹے تھے، طلسم، علیق، ایسم۔ یہ یہود کی غلطی تھی کہ وہ عرب کے تمام قدیم باشندوں کو خالق کے نام سے موسوم کرتے تھے۔ ہماری اس تمام تفصیل سے صاف صاف معلوم ہو جائیگا کہ عرب کے قدیم باشندے فقط عرب ہی نہیں تھے بلکہ سام کے تمام بیٹوں کی اولاد عرب قدیم یا عرب بائدہ تھی۔

ارام بن سام کے چار بیٹے تھے عون، حول، جسر، مس۔ عون کا بیٹا عاد تھا بعض کے نزدیک عاد اور عوض دونوں ایک ہی لفظ ہیں۔ عاد کی اولاد عاد اولیٰ کے نام سے مشہور ہوئی۔ عاد اولیٰ کا ذکر قرآن میں موجود ہے۔

جسر بن ارام کے دو بیٹے تھے ثمود، جویس۔ ثمود کی اولاد کو ثمود اولیٰ یا عاد ثمودی کہتے ہیں۔ ثمود کا ذکر بھی قرآن

میں آیا ہے۔

ارنخند بن سام کے بیٹے کا نام شالخ تھا جس سے حضرت ہود پیدا ہوئے۔ حضرت ہود کا نام عیسیٰ یا عابر بھی تھا۔ اور عیسیٰ کو دو بیٹے پیدا ہوئے ایک کا نام فلج کیونکہ اسکے دونوں میں زمین بانٹی گئی اور اس کے بھائی کا نام یقطان (یا قحطان) تھا ۷۸ پیدائش بنا۔

نائباً عبرانی کا لفظ اسی عبر سے نکلا ہوگا جو حضرت ہود کا دوسرا نام تھا۔ حضرت ہود کے بیٹے فلج کی پانچویں پشت میں حضرت ابراہیم پیدا ہوئے۔ فلج کے بھائی ”یقطان“ سے النود اور سلف اور حضر رادت اور راج (یا یارج) اور بدورام اور اوزال اور دقلہ اور حوثل اور ابی مائل اور سببا اور امیز اور حویلہ اور یوباب پیدا ہوئے۔ یہ سب بنی یقطان تھے ۷۹ پیدائش بنا۔ قحطان کے مذکورہ بیٹوں میں سے بعض کے نام سے کئی ملک اور شہر موسوم ہیں مثلاً حضر موت جو عرب کا جنوبی صوبہ ہے خضر رادت کے نام سے منسوب تھا، الاحساء کے جنوب مشرق میں جو ملک ہے وہ حویلہ کے نام سے مشہور ہوا۔ سبا اس مشہور شہر کا نام تھا جس کا ذکر قرآن میں بھی آیا ہے۔

قحطان کے چوتھے بیٹے کا نام یارج تھا جس کے متعلق مورخین مختلف الرئے ہیں۔ بعض مستشرقین یورپ یارج کو یرب اور جرہ یا جرہم بھی کہتے ہیں۔ بعض مشرقی مورخین جرہ یا جرہم کو قحطان کا دوسرا بیٹا اور یارج کا بھائی بتاتے ہیں اور بعض دوسرے مورخین نے جہاں جرہم کا ذکر کیا ہے وہاں ”جرہم بن عابر“ لکھا ہے اور عابر یا عیسیٰ یا ہود قحطان کے باپ تھے اس لحاظ سے جرہم قحطان کے بیٹے نہیں بلکہ بھائی تھے۔ مختصر یہ کہ یہ جرہم خواہ قحطان کے بھائی ہوں یا بیٹے انہی جرہم کی اولاد جرہم ثانیہ کے نام سے موسوم ہوئی۔

عاد

ادرجن سامی قبائل کا اجمالی ذکر کیا گیا ان میں سب سے زیادہ ممتاز قوم عاد تھی۔ قرآن میں قوم عاد کو قوم نوح کا جانشین بتایا گیا ہے۔

وَإِذْ كَرِهْنَا إِذْ جَعَلْنَاكُمْ خَلْفَاءَ مِنْ بَعْدِ
اور (لے قوم عاد) یا ذکر وجہ اس نے تم کو قوم نوح
قَوْمِ نُوحٍ وَتَرَاكُمْ فِي الثَّلَاثِ بَصُطَةً ۝
کے بعد خلیفہ (یعنی جانشین) بنایا اور بناوٹ میں تم کو

زیادہ قوی ہیکل کیا ۷۱۰ ۷۱۱ اعراف ۳۶۔

اسی قوم کی اصلاح کے لئے حضرت ہود مبعوث ہوئے تھے۔ حضرت نوح کے بعد یہ پہلے پیغمبر ہیں جن کی رسالت کا قرآن میں مفصل بیان ہوا ہے۔

ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمًا آخَرِينَ ۝
پھر ان کے بعد (یعنی قوم نوح کے بعد) ہم نے دوسرا زمانہ

شروع کیا ④

اور ان میں ہم نے انھیں میں کا ایک رسول بھیجا ⑤

فَاَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ ⑤

یعنی مومنون ۷۲۔

عاد تمام مشرقی اور جنوبی عرب میں پھیلے ہوئے تھے، انھوں نے ایک دراز عرصے تک یمن میں جو عرب کا نہایت زرخیز اور شاداب صوبہ ہے بڑی شاندار حکومت کی تھی۔ مضبوط قلعوں اور بڑی بڑی عمارتوں کے کھنڈ راج بھی اس زمانے کی تمدنی ترقی کا پتہ دے رہے ہیں۔ سورہ فجر ۱۷ میں خدا فرماتا ہے:-

اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلْنَا رَبَّنَا ⑥

کیا تھے نہیں دیکھا کہ تیرے پروردگار نے عاد و امم کے ساتھ

کیا کیا؟

جو ستونوں (یعنی عمارتوں) والے تھے

ارَمَ ذَاتِ الْاَعْمَادِ ⑥

جن کی نظر شہروں (یعنی دنیا) میں نہیں پڑا کی گئی تھی ④

الَّتِي لَمْ يَخْلُقْ مِثْلَهَا فِي الْبِلَادِ ⑥

سورہ شعرا (۷۶) میں حضرت حمود اپنی قوم کو اس طرح مخاطب کرتے ہیں:-

کیا تم ہر اونچی جگہ پر یادگار بناتے ہو یہ تمھارا کام عبت ہے

اَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ اَيَّةٌ ⑦

مَبْنُوتٌ ⑦

اور (بڑی صنعت کی) عمارتیں بناتے ہو گویا تم ہمیشہ رہو گے ④

وَتَخِذُوا مِنْ مَّصَارِعِهَا مِثْلَ حُودُنِ ⑦

اور اس سے دُرُوجس نے تمھاری ان چیزوں سے امداد

وَاتَّقُوا الَّذِي اَمَدَّكُمْ بِمَا ⑦

کی جو تم کو معلوم ہیں ⑤

تَعْلَمُونَ ⑦

چار پایوں اور بیٹوں سے تمھاری امداد کی

اَمَدَّكُمْ بِاَنْعَامٍ وَبِئَنِينَ ⑧

اور باغات اور چشموں سے ⑤

وَجَبْتٍ وَعَيْنٍ ⑧

قوم عاد پر ان کی نافرمانی کی وجہ سے جو عذاب اتر اٹھا اس کا وقوع احقاف کے ریگستان میں ہوا تھا جو یمن کے

شمال میں واقع ہے۔

عاد کے بھائی (مہوی) کو یاد کرو جب انھوں نے احقاف میں

وَاذْكُرْ اٰخَا عَادَ اِذَا اَنْذَرْتَهُمْ ⑨

اپنی قوم کو ڈرایا ①

بِالْاَحْقَافِ ⑨

اور جسے عاد سو وہ بڑے بڑے کی سخت آندھی سے ہلاک

وَاَمَّا عَادُ فَاهْلَكُوهَا اِيْرِيْكُمْ صُرُوْعًا بَيْنَهُ ⑨

کہ برابر سات رات اور آٹھ دن وہ (مہوی) خلد نے ان پر طے

سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ اَيَّامٍ ⑨

رکھی تو تو ان لوگوں کو اس زمین اس طرح دھسے پڑے دیکھتا

حَصُوْمًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيْهَا صُرُوْعًا كَاَنَّمَا ⑨

إِنجَارًا تَخْلُ خَاوِيَةً ۝

جیسے کھجوروں کے کھوکھلے ہوتے ۝ جع حاقہ ۷۸ -

عرب کے باہر بھی عاونے ایک بڑی مدت تک حکومت کی ہے۔ قدیم مورخ بابل میں عاون کی ذمہ داری سوسائہ حکومت کی شہادت دیتے ہیں۔ حضرت مسیح سے دو ہزار برس قبل جب حضرت ابراہیم بابل سے ہجرت کر کے کنعان آئے اور وہاں سے مصر گئے تو اس وقت مصر پر ایک بیرونی قوم کے لوگ حکمران تھے جن کو میک سوس (یعنی چرواہے بادشاہ) کہتے تھے۔ اب یہ بات درجہ تحقیق کو پہنچ چکی ہے۔ کہ مصر کے یہ حکمران یعنی میک سوس قبیلہ عاد کے عرب تھے مصر میں میک سوس کی حکومت پانچ سو برس تک رہی ہے۔

شود

جس طرح خدا نے قوم عاد کو قوم نوح کا خلیفہ یعنی جانشین بنایا تھا اسی طرح اس نے قوم عاد کا جانشین قوم ثود کو بنایا۔ چنانچہ قرآن میں ارشاد ہے :-

وَإِذْ كُنَّا إِذَا فَعَلْنَاكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ أُنثٰى ۝
ثود (۱) (لے ثود) یاد کرو کہ عاد کے بعد اللہ نے تمہیں ان کا
خلیفہ (یعنی جانشین) بنایا ۝ جع اعراف ۳۶ -

ثود کا مسکن مغربی اور شمالی عرب تھا جس کو وادی القریٰ کہتے تھے یہ ایک پہاڑی ملک ہے۔ ثود پہاڑوں میں مکان تراش کر رہتے تھے۔

وَتَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الْقَحْطَرَّ يٰٓأَوَادِ ۝
اور ثود جنہوں نے وادی (القریٰ) میں پہاڑ (یعنی
پہاڑوں میں مکان) تراشے تھے ۝ جع فجر ۱۰ -

ثود کا صدر مقام شہر حجر تھا جس کے منہ بھی پتھر کے ہیں۔ حجر اس شاہ راہ پر واقع تھا جو حجاز سے شام کو جاتی ہے۔
وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسِلِينَ ۝
اور حجر کے رہنے والوں نے رسولوں کو جھٹلایا ۝
وَأَنكِهَتُمُ الْيَتَامَىٰ فَكَانُوا أَعْمٰى ۝
اور ہم نے ان کو اپنی نشانیاں دیں تو وہ اُن سے مٹھ
پھیرنے لگے ۝

وَكَأَنَّمَا يُخِجُونَ مِنَ الْجِبَالِ صَيْوٰتًا ۝
اور پہاڑوں کو تراش کر گھر بناتے تھے تاکہ امن کے
ساتھ رہیں ۝ جع حجر ۵۲ -

وَبُؤْسًا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ فَتَنَّاكَ مِنَ الْهُنَادِ ۝
اور (لے ثود) خدا نے زمین میں تم کو اس طرح جگہ دی
ہے کہ میدانوں میں تم محل بناتے ہو اور پہاڑ تراش کر
گھر بناتے ہو ۝ جع اعراف ۳۶ -

اَتُرْكُوْنَ فِيْ مَا هُمْ فِيْهِ ۝۱۱
 کیا تم ان چیزوں میں بے کھٹکے چھوڑ دے جاؤ گے؟
 فِيْ جَنَّتٍ دَعِيُوْنَ ۝۱۲
 (یعنی) باغات اور چشموں میں؟
 وَزُرُوْهُمْ وَخِيْلْ طَلْعُهَا هَضْبٌ لَّهُمْ ۝۱۳
 اور کھیتوں اور ان کھجوروں کے درختوں میں جن کے
 خوشے بوجھ کے ماتے ٹوٹے پڑتے ہیں ۝۱۴
 وَتَخْتَوْنَ مِنَ الْجِبَالِ الَّتِيْ هِيَ كَالْعِزَابِ ۝۱۵
 اور تم خوش خوش پہاڑوں کو ترانس کر گھر بناتے ہو؟
 جع شعراء ۴۶-

ہندوستان میں اجنٹہ اور ایلورائیں اور ممبئی کے قریب گھارا پوری جزیرے میں قدیم ہندوؤں نے بڑی صنعت کے ساتھ پہاڑوں میں مندر تراشے تھے، مصر اور ایشیائے کوچک میں بھی اسی طرح تراشے ہوئے معبد موجود ہیں، مغرب کی قوم ثمود کے یہ پہاڑی مکانات ہند، مصر اور ایشیائے کوچک کے مندروں سے بھی زیادہ قدیم معلوم ہوتے ہیں جس طرح عادی اصلاح کے لئے حضرت ہود مبعوث ہوئے تھے اسی طرح ثمود کی ہدایت کے لئے حضرت صالح علیہ السلام بھی گئے۔ ثمود اولیٰ کی چھٹی پشت میں حضرت صالح پیدا ہوئے تھے۔ اور ثمود کے ہم عصر حضرت صود کی چھٹی پشت میں حضرت ابراہیم پیدا ہوئے تھے، اس لئے حضرت صالح اور حضرت ابراہیم قریب قریب ہم عصر معلوم ہوتے ہیں۔ اسی شاہ راہ پر جس پر شہر حجر واقع تھا ایک اور مقام بھی تھا جس کو "فج الناقۃ" یعنی اونٹنی کا پہاڑی راستہ کہتے تھے۔ حضرت صالح نے قوم ثمود کے لئے جس اونٹنی کو خدا کی آزمائش اور نشانی بنایا تھا ممکن ہے اسی اونٹنی کی طرف یہ فج الناقۃ نامی مقام منسوب ہو۔

جب کبھی کسی قوم پر اس قوم کی نافرمانی کی وجہ سے عذاب آیا ہے تو وہ عذاب اس ملک کی خصوصیت کے مطابق آیا ہے۔ قوم نوح جو پہاڑوں کی گھاٹیوں میں رہتی تھی سیلاب کے عذاب میں غرق ہو گئی۔ قوم عاد احقاف کے ریگستان میں بستی تھی

تَنْزِعُ النَّاسَ كَانَهُمْ اَعْجَانُ مَّخْلٍ
 وہ (یعنی آدمی) اُن لوگوں کو (ایسا) اکھاڑ پھینکتی تھی
 مُنْقَعِرٍ ۝۱۶
 کہ گویا وہ اکھڑی ہوئی کھجوروں کے بوتے ہیں ۝۱۷

جع ترمذ ۳۴-

قوم ثمود جو پہاڑوں کے مضبوط مضبوط مکانوں میں آباد تھی زلزلہ کے ماتوں تباہ ہو گئی۔
 فَاتَّخَذُوا مِنْهُمْ الْوَجْفَةَ فَاَصْبَحُوا فِيْ وَّارِثٍ
 پس ان کو زلزلے نے آپکڑا سودہ اپنے گھر میں اور
 جلیہین ۝۱۸
 پڑے رہ گئے ۝۱۹ جع اعراف ۳۶-

زمانہ تاریخ - جو کچھ اوپر لکھا گیا وہ تاریخی زمانے سے پہلے کا حال ہے۔ حج کی وضاحتی وضاحتی روشنی کی طرح

جب تاریخ کی پہلی جھلک نمودار ہوتی ہے تو ہم کو ایک طرف تو بابل میں ایک نہایت تہذیب یافتہ تمدن حکومت نظر آتی ہے اور دوسری جانب مصر میں بابل سے بھی بڑھ کر ترقی یافتہ سلطنت دکھائی دیتی ہے۔ اسی تاریخی روشنی میں ہم دیکھتے ہیں کہ قحطان کے بھائی فلج کی پانچویں پشت میں حضرت ابراہیم دریائے فرات کے ساحل پر شہر اور میں پیدا ہوتے اور بابل کے بت خانوں میں توحید کی آواز بلند کرتے ہیں۔ مگر ان طلبت کدوں میں آپ کی آواز نثار غلنے میں طوطی کی صدا ثابت ہوتی ہے اور آپ خدا کے فرمان پر شاہ بابل کی مملکت سے جوارم اور شام تک پھیلی ہوئی تھی ہجرت کرتے اور کنعان میں آکر قیام فرماتے ہیں۔

خدا نے حضرت ابراہیم کو ان کے بڑھاپے میں ان کی بیوی ماجرہ سے جو مصر کی تھیں ایک لڑکا عنایت کیا جس کا نام اسمعیل رکھا گیا۔ چند برسوں کے بعد حضرت ابراہیم کے ماں دوسرا لڑکا ان کی پہلی بیوی سارہ سے جو ان کے کف کی تھیں پیدا ہوا اس کا نام اسحق تھا۔ دو سو کنوں میں رقابت اور جھگڑے کا پیدا ہونا اور ایک دوسرے کی اولاد کو کو سنا ایک فطرتی بات ہے جس سے سارہ اور ماجرہ بھی بری نہ تھیں۔ اسی سوکنپے کی بدولت حضرت ابراہیم کو اپنی دوسری بیوی ماجرہ اور ان کے فرزند اسمعیل کو اپنی پہلی بیوی سارہ اور ان کے فرزند اسحق سے جدا کرنا پڑا۔ حضرت ابراہیم ماجرہ اور اسمعیل کو لے کر نکلے اور حجاز پہنچ کر ان کو اس مقام پر چھوڑ لئے جہاں بعد میں مکہ یا مکہ آباد ہوا۔

عربی روایات میں ہے کہ حضرت ابراہیم حضرت ماجرہ کے پاس پانی کی جو پھاگل چھوڑ گئے تھے اس پانی کی جب ختم ہو گیا تو بی بی ماجرہ پانی کی تلاش میں صفا اور مردہ کی پہاڑیوں پر دوڑتی پھریں۔ پھر جب بالوس ہو کر اسمعیل کے پاس واپس آئیں تو کیا دیکھتی ہیں کہ اسمعیل کے پاس پانی کا ایک شہہ جاری ہے۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ حضرت اسمعیل کی ٹھوک سے پانی زمین سے نکل آیا تھا۔ اسی آبدان کو زمرہ کہتے ہیں جو صفا اور مردہ کے درمیان قریب میں واقع ہے۔ حج کا ایک ضروری رکن صفا اور مردہ کے درمیان سعی کرنا یعنی دوڑنا ہے۔ یہ حضرت ماجرہ کی سعی دوڑ دھوپ کی یادگار ہے۔

یہ مقام ایک عام گزرگاہ تھا۔ بنو جرہم کا ایک قافلہ جو اسی قرب وجوار میں رہتا تھا اس طرف سے گذرا۔ رب میں ہمیشہ پانی کی بڑی قلت رہتی تھی۔ جہاں کہیں پانی کا چشمہ مل جاتا تو وہاں ایک بڑا سا گواں کھود لیتے تھے۔ اس کے آس پاس ایک بستی آباد ہو جاتی تھی۔ بنو جرہم بھی اس پانی کے چشمے کو دیکھ کر بی بی ماجرہ کی اجازت سے اس کے اطراف آباد ہو گئے اور تھوڑے عرصے میں وہ مقام ایک شہر بن گیا جس کا نام مکہ یا مکہ مشہور ہوا۔ بنو جرہم نے ان نعمت عظمیٰ یعنی پانی کے معاوضے میں ماجرہ اور اسمعیل کی خبر گیری کے فریض اپنے ذمہ لئے اور ان کے سردار صفار نے جو اپنے قبیلے کی بزرگی کی وجہ سے دوسرے قبیلوں پر بھی حکمرانی کرتا تھا اپنی لڑکی حضرت اسمعیل کے نکاح میں دی۔

مکہ۔ مکہ کا قدیم نام بکہ تھا جیسا کہ سورہ آل عمران (۸۹) میں ہے :-
 اِنَّ اَوَّلَ بَنِيّ دُوْنِیْ لَکَذٰلِکَ ۚ وَذِیْجِ لَکَذٰلِکَ ۚ
 بِسَکَّۃٍ مُّبِیْنًا وَهَدٰیۤہٗ اِلَیْلَکُمَا ۚ
 یہی ہے جو بکہ میں ہے، تمام عالم کے لئے وہ ذریعہ
 برکت و ہدایت ہے ⑤

اس چالیسویں صدی ابراہیمی میں دنیا میں جو جوہر نے پڑنے شہر موجود ہیں ان میں سولے برسوں کے کوئی شہر اتنا قدیم نہیں ہے جتنا کہ مکہ ہے۔ مکہ میں اور ان تمام قدیم سے قدیم شہروں میں جواب تک موجود ہیں برسوں کا نہیں بلکہ صدیوں کا قافلہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ سورہ انعام ۳۵ رکوع الہی کہ کو "ام القریٰ" یعنی نبیوں کی ان کہا گیا ہے جو بروہم کے متعلق یہ امر حقیقہ ہے کہ آیا سالم نامی شہر جو حضرت ابراہیم کے زمانے میں موجود تھا اور جس کے بادشاہ ملک صدق نے جو اپنی قوم کا مذہبی پیشوا بھی تھا حضرت ابراہیم کو دعا اور برکت دی تھی بعد میں جگر بروہم کے نام سے مشہور ہو گیا یا سالم کے مٹ جانے کے بعد اس سے بہت دور بٹ کر بروہم کا نیا شہر آباد ہوا۔ بیل میں صرف ایک ہی جگہ کتاب پیدائش (تب ۸) میں نام کا ذکر آیا ہے۔ اور بروہم کا نام پہلے پہل شیوع (وفات ۵۴۳) ابراہیمی کی کتاب (تب ۱) میں آیا ہے۔

حضرت داؤد کی کتاب (بور ۱۵۰) صمدی ابراہیمی کی مناجات (۸۴) میں وادی بکہ، قربان گاہ اور خانہ خدا کا ذکر آیا ہے۔ اس مناجات میں حضرت داؤد خدا کے اس گھر کی قربانی کو عیش و آرام کے خیموں سے بہتر بتاتے اور اس کی تمنا کرتے ہیں۔ چونکہ حضرت داؤد کے انتقال کے کئی برس بعد ان کے بیٹے حضرت سلیمان نے بروہم میں یہودیوں کے لئے پہلا خانہ خدا تعمیر کیا تھا اس لئے داؤد کی مناجات میں وادی بکہ، قربان گاہ اور خانہ خدا سے فقط مکہ کی وادی مردہ کی قربان گاہ اور خانہ کعبہ ہی مراد ہو سکتا ہے۔ حضرت داؤد کی پر وادی روت جن کے نام کی ایک کتاب بیل میں شامل ہے ملک موآب کی رہنے والی تھیں جو حد و عرب میں بحر لوط کے جنوب مشرق میں واقع تھا اس لئے عام شہر کے علاوہ حضرت داؤد اپنے اس خاندانی تعلق کی وجہ سے بھی عرب کے اس قدیم شہر اور اس کے بیت اللہ سے اچھی طرح واقف تھے۔

اسمعیل کی قربانی۔ حضرت اسمعیل کی قربانی کا مقام عرب کا بیابان ہی تھا۔ توراہ کی رو سے حضرت اسحاق فنیج ہیں اور قرآن کی رو سے حضرت اسمعیل۔ حضرت ابراہیم کو اسمعیل کے ساتھ بوجہ اس کے کہ وہ بڑھا پے میں مایوسی کی حالت میں بار بار دعا مانگنے کے بعد پیدا ہوئے تھے اور ان کے پلٹے فرزند تھے نہایت درجہ محبت تھی اسی لئے خدا نے حضرت ابراہیم کو آزمانا چاہا۔ جب حضرت ابراہیم نے اپنے پیارے بیٹے سے اپنے خواب کا حال بیان کیا تو سوا و تمند بیٹا خدا کی مرضی پر قربان ہونے کے لئے فوراً راضی ہو گیا اور اس نے اپنے باپ کو فرمان الہی کی بجا آوی

کی بہت بھی دلائی۔ اس کے برعکس تو راقیوں اسحق کی قربانی کا جو قصہ بیان ہوا ہے وہ اخلاقی حدود سے بہت کچھ بڑھا ہوا ہے۔ اس میں حضرت ابراہیم نے اپنے بیٹے کو دھوکا دیا اور اس کی مرضی دریافت کئے بغیر اس کے ماتھے پاؤں باندھ انھوں نے اوس کو ابدھن پر رکھ دیا۔

یہ عام طور پر خیال کیا جاتا ہے کہ قربانی گاہ کا موقع منی کا مقام تھا جو مکہ سے تین میل کے فاصلے پر واقع ہے جہاں حج کے موقع پر مسلمان اس واقعہ کی یاد گاریں قربانی کرتے ہیں، مگر امام مالکؒ نے موطا میں ایک حدیث روایت کی ہے کہ ”آنحضرت صلعم نے کوہ مروہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ (اصل) قربانی گاہ یہ ہے اور مکہ کی تمام پہاڑیاں اور گھاٹیا قربانی گاہ ہیں“ قرآن میں بھی آیا ہے:-

ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ⑤ پھر قربانی کے جانوروں کی جگہ کعبہ ہے ⑤ (ہجرت ۹۰)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے کسی قدر پہلے حجاج کی کثرت کی وجہ سے کعبہ کے حدود منی تک وسیع کر دئے گئے تھے اور قربانی منی میں ہوا کرتی تھی۔ تورات میں قربانی کا مقام کوہ مروہ یا بتایا گیا ہے اور عرب کی روایات کی رو سے یہ مقام کوہ مروہ ہے! یہاں ناموں کا ایک ہونا کوئی اتفاقی امر نہیں ہے بلکہ واقعی بات ہے۔

منی سے آگے تقریباً چھ میل کے فاصلے پر ایک مقام مزدلفہ ہے، جہاں شیطان نے حضرت ابراہیمؑ کو بہکا کر ان کو خدا کے حکم کی تعمیل سے باز رکھنے یسے حضرت اسمعیلؑ کی قربانی نہونے دینے کی کوشش کی تو حضرت ابراہیمؑ نے جھجھکا کر شیطان کو کنکریاں پھینک ماری تھیں۔ حاجی مزدلفہ میں جو کنکریاں پھینکتے ہیں وہ اسی رسم کا اعادہ ہے۔

مزدلفہ سے آگے چھ میل کے فاصلے پر یسے مکہ سے اٹھارہ میل پر عرفات کا پہاڑ واقع ہے۔ مکہ سے واپس ہوتے ہوئے جب حضرت ابراہیمؑ اس پہاڑ کے پاس پہونچے تو انھوں نے پیچھے مڑ کر مکہ پر ایک حسرت بھری نظر ڈالی اور دعا کی:-

رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادِعَ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ⑥

اے ہمارے پروردگار میں نے اپنی کچھ اولاد تیرے غرت والے گھر کے پاس اس ناقابل زراعت بیابان میں بسائی ہے، اے ہمارے پروردگار تاکہ وہ نماز پڑھیں سو تو لوگوں کے دلوں کو ان کی طرف مائل کر دے اور ان کو (دوسرے ملکوں کی) پیداوار سے روزی دے تاکہ وہ شکر کریں ⑥ (ہجرت ۹۱)

اسی عرفات کے پہاڑ پر نویں ذی الحجہ کو خطبہ پڑھا جاتا ہے۔

اس زمانے میں سینے پر ونے کا رواج نہیں تھا، لوگ ایک بن سلی چادر اپنی کمر سے پیٹ لیتے اور دوسری کندھوں پر ڈال لیا کرتے تھے، بعض لوگ ایک اور تیسری چادر سر پر باندھ لیا کرتے تھے۔ جب حضرت ابراہیم مکہ کی طرف آئے تھے تو ان کے جسم پر صبی گردن سے ٹخنوں تک صرف ایک چادر پٹی ہوئی تھی۔ سلمان بھی حج کے لئے احرام باندھتے وقت حضرت ابراہیم کے اسی لباس کا تتبع کرتے ہیں یعنی مقدرہ مقام پر پہنچ کر ایک یا دو بن سلی چادریں اپنے جسم سے باندھ لیتے اور سر کھلا رکھتے ہیں۔

خانہ کعبہ۔ تورات میں مذکور ہے کہ حضرت ابراہیم نہاں کہیں جاتے تھے ایک بن گھڑا پتھر نصب کر کے اس کو قربانی گاہ قرار دیتے تھے۔ مگر مکہ میں انھوں نے کوئی بن گھڑا پتھر نصب کرنے کے بجائے اپنے بیٹے اسمعیل کی مدد سے خدائے واحد کی پرستش کے لئے ایک چوتھوئے عمارت تعمیر کی جو بیت اللہ یا خانہ کعبہ کہلاتی ہے۔ یہ عمارت کوہ صفا اور مروہ کے بالکل قریب واقع ہے۔ دنیا میں یہ پہلا گھر تھا جو حقیقی مہبود کی سچی عبادت کے لئے بنایا گیا تھا۔ حضرت ابراہیم کے بعد کئی پیغمبر ہوئے مگر حضرت یساکہ کے زمانے تک کسی پیغمبر نے خدائی عبادت کے لئے کوئی عمارت نہیں بنوائی۔ حضرت سلیمان نے اسلند ابراہیمی میں پر کسلم میں بیت المقدس کی عمارت تعمیر کروائی تھی مگر حضرت عیسیٰ کی بددعا سے وہ عمارت صفحہ دنیا سے مٹ گئی، ایک خانہ کعبہ ہی ہے جو تقریباً چار ہزار برس سے اب تک برابر سارے دنیا کا مرکز اور قبلہ بنا ہوا ہے۔

اسلام کی بنیاد۔ خانہ کعبہ کی تعمیر کی وجہ سے مکہ رفتہ رفتہ اطراف و جوانب کے تمام ممالک میں مشہور ہو گیا اور لوگ دور دور سے اس کی زیارت کو آنے لگے۔ اس وقت کے سب سے زیادہ تمدن ممالک بابل اور مصر میں مقامی اور قومی دیوتاؤں کے لئے عالیشان اور خلک نما عمارتیں بنی ہوئی تھیں مگر ان مہبودوں میں فقط مقامی لوگ اور اس پاس کے رہنے والے ہی جایا کرتے تھے کیونکہ وہ لوگوں کے گھروں میں دیوتاؤں کی مورتیں رکھی رہتی تھیں اور ہر گھر گویا ایک بت خانہ بنا ہوا تھا اس لئے کسی شخص کو کسی دور دراز مقام کے دیوتا کی پوجا کے لئے جانے کی ضرورت نہ تھی اور وہ اپنے گھر ہی میں رہ کر اپنے دیوتا کی خدمت گزار ہی کے فرائض ادا کر سکتا تھا۔ ہندوستان میں دور دور سے تیرت گاہوں کو جانے کا جو طریقہ مروج ہے غالباً اس کی ابتدا آٹھویں یا نویں صدی عیسوی سے ہوئی ہے۔ بابل اور مصر میں اس قسم کا رواج نہیں تھا۔ خانہ کعبہ کی چھوٹی سی قد آدم چار دیواری میں ہر کوئی ایسی بات نہیں تھی جو لوگوں کی کشش کا باعث ہوتی اور نہ اس کے اندر کوئی ایسی متبرک چیز رکھی ہوئی تھی جس کی زیارت کے لئے لوگ کشاں کشاں چلے آتے۔ جس خدائی پرستش کے لئے یہ گھر بنایا گیا تھا وہ خدا ہر جگہ تھا ہر شخص کے دل میں تھا اس کی تلاش کے لئے کسی دراز مسافت کے طے کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ (دل کے آئینے میں ہے تصویر بار بے جب دراز گردن جھکائی دیکھی لی)۔ پھر کیا وجہ تھی کہ لوگوں نے ابتدا ہی سے خانہ کعبہ کا حج کرنا شروع کر دیا

تھا۔ بات یہ ہے کہ اس تاریک زمانے میں بھی جب کہ سارے عالم پر بت پرستی کی گھٹائیں چھا رہی تھیں ہر جگہ کچھ لوگ ایسے بھی موجود تھے جن کا وجدان گواہی دیتا تھا کہ خدائے واحد و اعلیٰ کو چھوڑ کر ایسی چیزوں کی پرستش کرنا بالکل عبس ہے جو نہ کچھ نفع پہنچا سکتے ہیں نہ ضرر۔ مگر یہ لوگ اپنی قلت تعداد کی وجہ سے عام عقیدوں کے خلاف اپنی زبان ہلانے کی جرأت تک نہیں کر سکتے تھے۔ جب حضرت ابراہیمؑ نے بابل کے عظیم الشان بت کدوں میں جرأت اور استقلال کے ساتھ بت پرستی کی کھلم کھلا مخالفت کی تو ان حقیقت شناس با خدا لوگوں میں بھی کسی قدر محبت پیدا ہو گئی ہوگی۔ اور پھر جب حضرت ابراہیمؑ کو مجبور ہو کر بابل کے ملک سے ہجرت کرنی پڑی تو ان خدا پرست لوگوں کے دل بھی لپٹ ہو گئے ہوئے۔ اس کے بعد کئی برس تک حضرت ابراہیمؑ شام، کنعان اور مصر میں توحید کی تبلیغ کرتے رہے۔ جب وہ اپنے بڑے فرزند اسمعیلؑ کو عرب کی سرزمین میں آباد کرنے کے لئے آئے اور پھر کئی بار ان سے ملنے کے لئے وہ مکہ آتے جاتے رہے تو توحید الہی کی تبلیغ کا دائرہ عرب کی سرزمین تک وسیع ہو گیا۔ حضرت ابراہیمؑ نے اب تک کوئی خاص مذہب قائم نہیں کیا تھا۔ انھوں نے عبادت کا بھی کوئی مخصوص طریقہ مقرر نہیں کیا تھا۔ انھوں نے مکہ میں خانہ کعبہ تعمیر کر کے اس کا اعلان کر دیا کہ یہ گھر ایک خدا کے ماننے اور اسی ایک خدا کے سامنے جھکنے والوں کا مرکز اور جلسے اجتماع ہے۔ اور یہی خدا کی مرضی تھی جیسا کہ اس نے فرمایا ہے :-

وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ
أَن لَّا تَشْرِكْ بِى شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِىَ
لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالزُّكَّارَ السَّجُودِ ①

جب ہم نے ابراہیمؑ کے لئے خانہ کعبہ کی جگہ مقرر کر دی (اور حکم دیا) کہ میرے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا اور میرے گھر کو طواف کرنے والوں اور قیام کرنے والوں اور رکوع و سجود کرنے والوں کے لئے پاک

کر دو ①

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ
هَٰذَا بَلَدًا آمِنًا وَاجْعَلْ
الْعَرَبَ سَلَامًا ②

اور لوگوں میں حج کی منادی کر دو لوگ تمھارے پاس پناہ پناہ چلے آئیں گے اور بے پناہی اور دشواری پر سوار ہو کر جو دور دراز راستوں سے آئی ہو گئی۔

لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ ③

تاکہ اپنے فوائد کے لئے حاضر ہوں ③ بیچ ج ۹۰ -

اس اعلان کے بعد ہر ملک کے وہ تمام لوگ جو خدا کو واحد مانستے تھے مکہ میں جمع ہو کر حضرت ابراہیمؑ کے بتائے ہوئے طریقے پر خدائے واحد کی عبادت کرنے لگے۔ بت پرستی، ستارہ پرستی، اونٹ پرستی اور لاندہ پری کے مقابلے میں اب پہلے پہل دیں الہی کی مضبوط بنیاد قائم ہو کر شریعت حقہ کی مستحکم عمارت بن گئی۔ خدائے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے فرمایا ہے :-

سَلَّمَ إِلَيْكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَلَّمَ
الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ ذِي هَذَا ①
(یہ تمھارا مذہب) مخلص ہے باپ ابراہیم کی ملت ہے
اسی نے پہلے تمھارا نام مسلمان رکھا تھا اور اس (قرآن)
میں (یہی تمھارا نام مسلم ہے) ② ج ۹۔

اسلام کے معنی میں حکم کی تعمیل کرنا یا فرماں برداری کرنا۔ اس مذہب کا نام اسلام اس لئے قرار پایا کہ جب حضرت ابراہیم اور
حضرت اسماعیل نے خدا کے حکم کی تعمیل میں مہر تسلیم کر کے اپنی کامل فرمانبرداری کا ثبوت دیدیا یعنی حضرت ابراہیم اپنے نبی
جگرا اسماعیل کو خدا کے حکم پر قربان کرنے اور اسماعیل خدا کے حکم کے لئے قربان ہونے کے لئے آمادہ ہو گئے تو خدا نے
فرمایا:۔

فَلَمَّا أَتَيْنَا وَقَالَ لِّلْبَنِينَ ③
يَعْرَجْ دُونِى لِيُفِيَنَّ بَابُ بَيْتِى نِعْمَ
الْمُسْلِمُونَ ④
پھر جب دونوں نے رہینے باپ بیٹے نے، فرمان برداری
کی رہینے تعمیل حکم پر آمادہ ہو گئے، اور باپ نے بیٹے
کو قربان کرنے کے لئے، اپنے کے بل پر قربان کیا۔

وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمَ ⑤
قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا ⑥
تو ہم نے پکارا کہ اے ابراہیم
تم نے خواب کو خوب سچ کر دکھایا ⑦ سیدہ عائشہ ۳۔

اس وقت سے حضرت ابراہیم اور ان کی پروردگار نے والوں کا نام مسلم قرار پایا۔ خدا نے تعقل فرماتا ہے:۔
وَمَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا
وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ
ابراہیم نہ یہودی تھے نہ نصرانی بلکہ موحّد مسلم تھے۔
اور مشرکوں میں سے نہیں تھے ⑧ حج آل عمران ۸۱۔

مِنَ الْمُشْرِكِينَ ⑨

مذکورہ بالا بیان سے اسلامی عبادت کے پانچ ارکان میں سے ایک مہتمم بالشان رکن یعنی حج کی اصلیت اور اس کی
تاریخ معلوم ہو چکی۔ ابراہیم ہوی قرآن کی آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حواف (حج) قیام رکوع اور سجود یعنی قیام
رکوع اور سجدے والی نمازوں کے احکام حضرت ابراہیم کو اسی بزرگ نے عطا کر دیے تھے اور اسلام کی بنیاد اسی
وقت اسی شہر میں قائم ہو چکی تھی حضرت اسماعیل کی اولاد اسلام کی اور خاندان کعبہ کی وارث ہوی۔ اس کے بعد خاندان
حضرت اسحاق کی اولاد میں پانچ صدیوں تک کوئی باقاعدہ شریعت قائم نہیں ہوئی۔ پانچویں صدی ابراہیم کے بعد حضرت
موسیٰ نے بنی اسرائیل کے لئے ایک شریعت قائم کی اور اس کے پانچ سو برس کے بعد حضرت سلیمان نے بریت المقدس
کی عمارت بنوائی۔

بنو اسماعیل حضرت اسماعیل کے بارہ بیٹے تھے بنی ثوث یا بنی لوط۔ قیدار۔ ادابیل۔ مسام۔ مشلح
وداہ۔ مسأ۔ حدر۔ تیما۔ یثور۔ نافیش۔ قیدار۔ یہ وہ بارہ ہیں جس کے متعلق خدا نے حضرت ابراہیم کو یہ

بشارت دی تھی "اور اسمعیل کے حق میں میں نے تیری سنی دیکھ میں اسے برکت دوں گا اور اسے برومند کر دوں گا اور بہت بڑھاؤں گا اور اس سے بارہ رئیس پیدا ہونگے اور میں اسے بڑی قوم بناؤں گا" ① (کتاب پیدائش ۱۷) اس بشارت کے موافق حضرت اسمعیل کے یہ بارہ بیٹے پھلے بھولے برومند ہوئے اور ہر ایک بیٹے سے ایک بڑی قوم بنی جو حجاز سے نکل کر شام عراق اور یمن تک پھیل گئی۔ بنو اسمعیل نے ابتدا میں تجارت کا پیشہ اختیار کیا اور رفتہ رفتہ اس قدر دولت مند ہو گئے کہ اپنے اونٹوں کے گلے میں سونے کے قلاف (پٹے) ڈالنے لگے۔ بنو اسمعیل کے یہ بارہ قبیلے عرب کے تمام دوسرے قبیلوں پر اکثر و بیشتر حکمران رہے ہیں۔ قدیم یہودی مورخ یوسفوس جو پہلی صدی عیسوی میں تھا اپنی کتاب انٹی کوئینز میں لکھتا ہے "بحر احمر کے ملک سے فرات کی نہر تک اسمعیل کے بارہ بیٹوں کے قبضے میں ہے۔"

بنو قطورہ - حضرت ابراہیم کی ایک اور بیوی تھیں جن کا نام قطورہ تھا۔ کتاب پیدائش میں ہے "اور ابراہیم نے ایک اور جوڑو کی جس کا نام قطورہ تھا اور اس سے زمران اور یقسان اور مدان اور مدیان اور اسحاق اور سونچ پیدا ہوئے اور یقسان سے صبا اور دوان پیدا ہوئے اور دوان کے فرزند اسوری اور لٹوسی اور لومی تھے اور مدیان کے فرزند عیضا اور عفر اور حنوک اور ابیداع اور الد دعا تھے یہ سب بنی قطورہ تھے" ② (کتاب پیدائش ۲۵) حضرت ابراہیم نے ان سب کو عرب کے اس حصے میں بسایا جو حدود حجاز سے خلیج فارس تک منتهی ہوتا ہے۔ بنو قطورہ میں ماریا بنی شہرت اور ناموری میں اپنے تمام بھائیوں سے زیادہ ممتاز تھے۔ یہ اپنے بھائی اسمعیل کے پڑوس میں حجاز کے شمال مغربی قبا بحر احمر کے کنارے آباد ہوئے تھے۔ اس خاندان اور اس حصہ ملک کا نام "مدین" پڑ گیا۔ حضرت شعیب ابی اسامی مدین کے خاندان سے تھے۔ قرآن میں آیا ہے:-

إِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ① مدین (دواں) کی طرف ان کے بھائی شعیب (کوہیم)

نے بھیجا ① ۱۱ اعراف ۳۶-

اور تورات میں ہے "تب موسیٰ نے مدیانی رعویل کے بیٹے حویاب (شعیب) کو جو موسیٰ کے سسرے تھے کہا" ② (تورہ ۱۱) اووم - حضرت اسحق کے دو تمام بیٹے تھے ایک یعقوب یا اسرائیل جو بنی اسرائیل کے مورث اعلیٰ ہیں اور دوسرے عیسویا اووم جو اوومی خاندان اور اوومی حکومت کے بانی تھے۔ عیسو کا مستقل مسکن عرب کا وہ حصہ تھا جو کوہ سیم کے قریب واقع ہے۔ جب بنو اووم نے وہاں اپنی سکونت قائم کر لی تو اس ملک کا نام اووم یا اوومیا قرار پایا۔ بنی اسرائیل - اب ہم بنی اسرائیل کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جو حضرت ابراہیم کے دوسرے بیٹے حضرت اسحق کی اطاعت میں تھے۔ حضرت اسحق کے دوسرے بیٹے یعقوب یا اسرائیل نے اپنے ماموں لابن ارامی کی دونوں بیٹیوں لیاہ اور راحل سے عیساوی کی تھی۔ راحل سے حضرت یوسف اور بنیمن پیدا ہوئے اور لیاہ سے چھ بیٹے اور ایک بیٹی۔ راحل کی لونڈی

سے دو لڑکے اور نیاہ کی باندی سے دو لڑکے اس طرح حضرت یعقوب کے بارہ بیٹے اور ایک بیٹی تھی۔ یہ اور ان کی آل و اولاد بنی اسرائیل ہے۔ جب حضرت یوسف شاہ مصر ذوق کے نائب بن گئے تو حضرت یعقوب اپنے تمام بیٹوں، بیٹیوں اور ان کی اولاد کو لیکر جن کی تعداد ستر تھی مصر چلے گئے۔ مصری عبرانیوں کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے۔ کتاب پیدائش (باب ۳۲) میں ہے کہ مصری عبرانیوں کے ساتھ کھانا کھانا کر وہ سمجھتے تھے۔ مگر حضرت یوسف کی وجہ سے ان کے باپ، بھائی وغیرہ مصر میں آرام سے رہے۔ حضرت یوسف کی وفات کے بعد مصر لوں نے بنی اسرائیل اپنے اولاد یعقوب کو اپنا غلام بنالیا جو دو سو برس تک مصر لوں کی غلامی میں مصیبت کی زندگی بسر کرتے رہے۔ ان کو سخت سخت تکلیفیں دی جاتی تھیں۔ وہ ذلیل سے ذلیل کاموں پر لگائے جاتے تھے اسی پر بس نہیں بلکہ ان کی نسل برباد کرنے کی ظالمانہ کوششیں بھی کی جاتی تھیں اور یہ سب کچھ حکومت کی طرف سے ہوتا تھا۔ جب حضرت موسیٰ ایک مصری کو قتل کر کے بھاگ کر مدین چلے گئے (خروج بت ۱۵ و ۱۶) اور وہاں (یعنی حضرت شعیب) کی بیٹی صفورہ سے شادی کر کے رہنے لگے تو ایک دن عرب کی سرزمین میں جرب کے پہاڑ کے دامن میں ان کو نبوت عطا ہوئی اور حکم ہوا کہ وہ مصر جا کر بنی اسرائیل کو فرعونوں کی غلامی سے نجات دیں۔ بنی اسرائیل دو سو برس سے غلامی کی زندگی بسر کر رہے تھے ان کی حالت غلاموں سے بھی بدتر ہو گئی تھی۔ ان کی تمام قومی خصوصیتیں مٹ گئی تھیں۔ انسانیت کے امتیازی اوصاف غیرت، شجاعت، تحمل وغیرہ کا ان میں نام و نشان تک باقی نہیں رہا تھا۔ جب حضرت موسیٰ ان کو عرب کے صحرائے آسے تو باوجود اس کے وہ اب بالکل آزاد تھے اور اس کے بھی باوجود کہ ان کی تعداد کثیر تھی اپنے ان میں فقط بیس برس سے زیادہ عمر کے مرد چھینیا لیں ہزار پانچ سو تھے، مگر پھر بھی وہ پھوٹی سی چھوٹی قوم کے مقابلے سے بھی بدتر تھے۔ ان کی طبیعتوں میں محتاجی اور غلامی اس قدر سرایت کر گئی تھی کہ اگر کبھی اتفاق سے جنگل میں کھانا، پانی نہیں ملتا تو وہ حضرت موسیٰ کو سخت سخت صلواتیں سناتے تھے کہ وہ انھیں مصر سے کیوں نکال لائے اس آزاد سی سے مصریوں کی ظالمانہ غلامی بہتر تھی کہ وہاں کھانا تو ملتا تھا۔ حضرت موسیٰ کی خروج کی کتاب بنی اسرائیل کی پست ہمتی کے واقعات سے بھری ہوئی ہے۔ طبیعت میں استقلال تو تھا ہی نہیں خدا کی اطاعت کا مضبوط سے مضبوط اقرار کر کے پھر جاتے تھے۔ خدا نے کئی جگہ اس کی شکایت کی ہے۔ ایک جگہ ہے ”تب خداوند نے موسیٰ سے کہا کہ کب تک تم یہی شریعتوں کا انکار کرو گے“ (خروج ۱۵) دوسری جگہ ہے ”تب خداوند نے موسیٰ کو کہا کہ اگر جاؤ کیونکہ تمہارے لوگ انھیں تم مصر کے ملک سے چھڑالائے خراب ہو گئے ہیں اور اس راہ سے جو میں نے انھیں بتائی جلد پھر گئے ہیں انھوں نے اپنے لئے ڈھالا ہوا بچھڑا بنایا اور سے پوجا اور اس کے لئے قربانی ذبح کر کے کہا کہ اے اسرائیل یہ تمہارا مبدو ہے جو تمہیں مصر کے ملک سے چھڑا لیا۔ پھر خداوند نے موسیٰ سے کہا میں اس قوم کو دیکھتا ہوں کہ ایک گردن کش قوم ہے اب تم مجھ کو چھوڑو کہ میرا غضب ان پر بھڑکے اور میں انھیں بحسم کروں (خروج ۱۷)۔

بشارت دی تھی "اور اسمعیل کے حق میں میں نے تیری سنی دیکھ میں اسے برکت دوں گا اور اسے برومند کروں گا اور بہت بڑھاؤں گا اور اس سے بارہ رئیس پیدا ہونگے اور میں اسے بڑی قوم بناؤں گا" ⑤ (کتاب پیدائش ۱۷: ۱۸) بشارت کے موافق حضرت اسمعیل کے یہ بارہ بیٹے پھلے بھونے برومند ہوئے اور ہر ایک بیٹے سے ایک بڑی قوم بنی جو حجاز سے نکل کر شام، عراق اور یمن تک پھیل گئی۔ بنو اسمعیل نے ابتدا میں تجارت کا پیشہ اختیار کیا اور رفتہ رفتہ اس قدر دولت مند ہو گئے کہ اپنے اونٹوں کے گلے میں سونے کے قلاف (پٹے) ڈالنے لگے۔ بنو اسمعیل کے یہ بارہوں قبیلے عرب کے تمام دوسرے قبیلوں پر اکثر و بیشتر حکمران رہے ہیں۔ قدیم یہودی مورخ یوسفوس جو پہلی صدی عیسوی میں تھا اپنی کتاب انٹی کوئینز میں لکھتا ہے "بحر احمر کے ملک سے فرات کی نہر تک اسمعیل کے بارہ بیٹوں کے قبضے میں ہے۔"

بنو قطورہ - حضرت ابراہیم کی ایک اور بیوی تھیں جن کا نام قطورہ تھا۔ کتاب پیدائش میں ہے "اور ابراہیم نے ایک اور جودہ کی جس کا نام قطورہ تھا اور اس سے زمران اور یقان اور مدان اور مدیان اور اسحاق اور سونچ پیدا ہوئے اور یقان سے صبا اور دوان پیدا ہوئے اور دوان کے فرزند اسوری اور لٹوسی اور لومی تھے اور مدیان کے فرزند عیضا اور غفر اور حنوک اور ابیداع اور الد دعا تھے یہ سب بنی قطورہ تھے" ① (کتاب پیدائش ۲۵: ۱۷) ان سب کو عرب کے اس حصے میں بسایا جو حدود حجاز سے خلیج فارس تک منتہی ہوتا ہے۔ بنو قطورہ میں مدیان شہرت اور ناموری میں اپنے تمام بھائیوں سے زیادہ ممتاز تھے۔ یہ اپنے بھائی اسمعیل کے پڑوس میں حجاز کے شمال مغربی قبا بحر احمر کے کنارے آباد ہوئے تھے۔ اس خاندان اور اس حصہ ملک کا نام "مدین" پڑ گیا۔ حضرت شعیب اسی مدین کے خاندان سے تھے۔ قرآن میں آیا ہے:-

إِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ① مدین (دوالوں) کی طرف ان کے بھائی شعیب (زکوہم

نے بھیجا) ① حج اعراف ۳۶-

اور تورات میں ہے "تب موسیٰ نے مدیانی رعایل کے بیٹے حویاب (شعیب) کو جو موسیٰ کے سسرے تھے کہا" ② (تورہ ۱: ۱) اووم - حضرت اسحق کے دو توام بیٹے تھے ایک یعقوب یا اسرائیل جو بنی اسرائیل کے مورث اعلیٰ ہیں اور دوسرے عیسویا اووم جو اوومی خاندان اور اوومی حکومت کے بانی تھے۔ عیسو کا مستقل مسکن عرب کا وہ حصہ تھا جو کوہ عیسر کے قریب واقع ہے۔ جب بنو اووم نے داں اپنی سکونت قائم کر لی تو اس ملک کا نام اووم یا اوومیا قرار پایا۔ بنی اسرائیل - ابراہیم بنی اسرائیل کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جو حضرت ابراہیم کے دوسرے بیٹے حضرت اسحق کی اولاد ہیں۔ حضرت اسحق کے دوسرے بیٹے یعقوب یا اسرائیل نے اپنے ماموں لابن ارامی کی دونوں بیٹیوں لیاہ اور راحل سے عثادی کی تھی۔ راحل سے حضرت یوسف اور زیمین پیدا ہوئے اور لیاہ سے چھ بیٹے اور ایک بیٹی۔ راحل کی لونڈی

سے دو لڑکے اور نیاہ کی باندی سے دو لڑکے اس طرح حضرت یعقوب کے بارہ بیٹے اور ایک بیٹی تھی۔ یہ اور ان کی آل و اولاد بنی اسرائیل ہے۔ جب حضرت یوسف شاہ مصر زعون کے نائب بن گئے تو حضرت یعقوب اپنے تمام بیٹوں، بیٹیوں اور ان کی اولاد کو لیکر جن کی تعداد ستر تھی مصر چلے گئے۔ مصری عزیزوں کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے۔ کتاب پیدائش (باب ۳۲) میں ہے کہ مصری عزیزوں کے ساتھ کھانا کھانا کر وہ بھتے تھے۔ مگر حضرت یوسف کی وجہ سے ان کے باپ، بھائی وغیرہ مصر میں آرام سے رہے۔ حضرت یوسف کی وفات کے بعد مصریوں نے بنی اسرائیل یعنی اولاد یعقوب کو اپنا غلام بنالیا جو دوسو برس تک مصریوں کی غلامی میں مصیبت کی زندگی بسر کرتے رہے۔ ان کو سخت سخت تکلیفیں دسی جاتی تھیں۔ وہ ذلیل سے ذلیل کاموں پر لگائے جاتے تھے اسی پر بس نہیں بلکہ ان کی نسل برباد کرنے کی ظالمانہ کوششیں بھی کی جاتی تھیں اور یہ سب کچھ حکومت کی طرف سے ہوتا تھا۔ جب حضرت موسیٰ ایک مصری کو قتل کر کے بھاگ کر مدین چلے گئے (خروج باب ۱۵ و ۱۶) اور وہاں (یعنی حضرت شعیب) کی بیٹی صفورہ سے شادی کر کے رہنے لگے تو ایک دن عرب کی سرزمین میں جرب کے پہاڑ کے دامن میں ان کو نبوت عطا ہوئی اور حکم ہوا کہ وہ مصر جا کر بنی اسرائیل کو فرعونوں کی غلامی سے نجات دیں۔ بنی اسرائیل دوسو برس سے غلامی کی زندگی بسر کر رہے تھے ان کی حالت غلاموں سے بھی بدتر ہو گئی تھی۔ ان کی تمام قومی خصوصیتیں مٹ گئی تھیں۔ انسانیت کے امتیازی اوصاف غیرت، شجاعت، تحمل وغیرہ کا ان میں نام و نشان تک باقی نہیں رہا تھا۔ جب حضرت موسیٰ ان کو عرب کے صحرا میں لے آئے تو باوجود اس کے وہ اب بالکل آزاد تھے اور اس کے بھی باوجود کہ ان کی تعداد کثیر تھی یعنی ان میں نقطہ بیس برس سے زیادہ عمر کے مرد چھٹیالیس ہزار پانچ سو تھے، مگر پھر بھی وہ چھوٹی سی چھوٹی قوم کے مقابلے سے بھی بدلتے تھے۔ ان کی طبیعتوں میں محتاجی اور غلامی اس قدر سرایت کر گئی تھی کہ اگر کبھی اتفاق سے جنگل میں کھانا، پانی نہیں ملتا تو وہ حضرت موسیٰ کو سخت سخت صلواتیں مناتے تھے کہ وہ انھیں مہر سے کیوں نکال لائے، اس آزادی سے مصریوں کی ظالمانہ غلامی بہتر تھی کہ وہاں کھانا تو ملتا تھا۔ حضرت موسیٰ کی خروج کی کتاب بنی اسرائیل کی پست ہمتی کے واقعات سے جبری ہوئی ہے۔ طبیعت میں استقلال تو تھا ہی نہیں، خدا کی اطاعت کا مضبوط سے مضبوط اور کر کے پھر جلتے تھے۔ خدا نے کئی جگہ اس کی شکایت کی ہے۔ ایک جگہ ہے ”تب خداوند نے موسیٰ سے کہا کہ کب تک تم میری شریعتوں کا انکار کرو گے؟“ (خروج باب ۱۵) دوسری جگہ ہے ”تب خداوند نے موسیٰ کو کہا کہ اتر جاؤ کیونکہ تمہارے لوگ انھیں تم مصر کے ملک سے پھر لائے خراب ہو گئے ہیں اور اس راہ سے جو میں نے انھیں بتائی جلد پھر گئے ہیں انھوں نے اپنے لئے ڈھال ہوا بچھڑا بنایا اور میں پوجا اور اس کے لئے قربانی و جج کر کے کہا کہ اے اسرائیل یہ تمہارا محبوب ہے جو تمہیں مصر کے ملک سے پھر لایا۔ پھر خداوند نے موسیٰ سے کہا میں اس قوم کو دیکھتا ہوں کہ ایک گردن کش قوم ہے اب تم مجھ کو چھوڑو کہ میرا غضب ان پر پھر کے اور میں انھیں بھسم کروں (خروج باب ۳۲)۔“

ادوم اور موآب کے بیا بانوں میں ہشک ہشک کرجب بنی اسرائیل اس ملک کے قریب پہنچے جس کے متعلق خدا نے حضرت ابراہیم سے وعدہ کیا تھا کہ وہ ملک ان کی اولاد کو دیا جائیگا تو حضرت موسیٰ نے بنی اسرائیل سے کہا:-

يَقُولُوا ذٰلِكُمْ اَرْضُ الْمُقَدَّسَةِ الَّتِي
كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ لَا تَزْنُوا عَلَيَّهَا
اَوْ يَارِكُنْ تَنْخَرُجُوا مِنْهَا ۝۱۰

یہ میری قوم! اس مقدس ملک میں جسے خدا نے تمہارے لئے لکھ دیا ہے داخل ہو اور (دشمن کے مقابلے میں) ٹپھ نہ پھیرو (ورنہ) پھر تم اسے گھلنے میں جاؤ گے ۱۰

قَالُوا يٰمُوسٰى اِنْ فِيْهِ اَقْوَامٌ مُّبْتَلٰوْنَ
وَاِنَّا لَنْ نَخْلُقَ اَحَدًا مِّنْهُمْ اَوْ اَمْنًا
فَاِنَّا نَخْرُجُ مِنْهَا اِنَّا نَا وَ اَخِلّٰوْنَا ۝۱۱

وہ کہتے کہ لے موسیٰ اس ملک میں تو بڑی زبردست قوم ہے اور جب تک وہ وہاں سے نہ نکل جائیں ہم تو اس ملک میں قدم رکھتے ہی نہیں۔ ہاں اگر وہ لوگ اس میں سے نکل جائیں تو ہم ضرور درجہ داخل ہو گئے ۱۱

قَالُوا يٰمُوسٰى اِنَّا لَنْ نَخْلُقَ اَحَدًا مِّنْهُمْ
اَوْ اَمْنًا فَاَذْهَبْ اَنْتَ وَرَبّٰكَ
فَاَتِلْكُمَا نَاهُمْ نَا قَاعِدُوْنَ ۝۱۲

وہ بولے موسیٰ جب تک اس میں وہ لوگ ہیں ہم تو کبھی اس میں قدم نہیں رکھیں گے! ہاں تم اور تمہارا خدا (دونوں) جاؤ اور لڑو۔ ہم تمہیں پیچھے رہنے دیں گے ۱۲

قَالَ يٰاَيُّهَا الْحَرَمَةُ عَلَيَّكُمْ اَنْ تَبْعِيْنَ
سَنَّةَ يَتِيْمِيْهِمْ فَاِنَّا نَا قَاعِدُوْنَ ۝۱۳

(خدا نے) فرمایا (اچھا) تو وہ ملک چاہیں برس تک ان کو نصیب نہ ہو گا زمین پر بھٹکتے بھٹکتے پیچھے رہیں گے ۱۳

پھر ماہ ۱۱۲۰ھ -

حضرت موسیٰ کے انتقال (۱۲۵۰ھ ابراہیمی) کے بعد ان کے جانشین حضرت یشوع کی سرکردگی میں کنعان فتح ہوا۔ کنعان میں داخل ہو کر بنی اسرائیل اپنی خاص زندگی کا آغاز کرتے ہیں کیونکہ اس سے پہلے دو سو برس تک تو وہ غزخہ مصر کے غلام رہے اور پھر اس کے بعد چالیس برس تک بیا بانوں میں خانہ بدوش پھرتے رہے اب شہری زندگی اور زمینداری نصیب ہوئی اور حکومت وغیرہ کرنے کا موقع ملا۔ بنی اسرائیل کے بارہ قبیلے کنعان کے مختلف حصوں میں آباد ہو گئے۔ ہر جماعت کا سردار قاضی کہلاتا تھا اور اپنی جماعت کے بیاہ و سفید کا مالک ہوتا تھا۔ ساڑھے تین سو برس تک اسی طرح قاضیوں کی حکومت کا دستور رہا۔ اس کے بعد ایک بادشاہ مقرر ہوا جس کا نام طاوت یا سال تھا۔ طاوت کے بعد ۱۲۵۹ھ ابراہیمی میں حضرت داؤد بادشاہ ہوئے۔ آپ نے کنعان کی تمام چھوٹی چھوٹی سرداریوں کو فتح کر کے ایک بڑی سلطنت کی بنیاد رکھی۔ پھر حضرت سلیمان (تاج پوشی ۱۲۵۹ھ ابراہیمی) نے سلطنت کو اور بھی زیادہ شاندار بنادیا اور خدا کے لئے بیت المقدس تعمیر کیا جو کعبہ کے بعد دوسرا بیت المقدس ہے۔

حضرت سلیمان کے انتقال کے بعد ان کے بیٹے جبعام سے بنی اسرائیل کے دس قبیلے باغی ہو گئے۔ ان باغی قبیلوں نے جبعام کو جو حضرت سلیمان کے عہد میں یروشلمت فرار ہو کر معرچلا گیا تھا بلو کر اپنا حاکم بنایا۔ جبعام نے یہودیوں کی حکومت قائم کر کے بت پرستی کو رواج دیا۔ اس کے انتقال کے بعد مصر کے بادشاہ میسوق نے یروشلم پر حملہ کر کے شاہی محل اور خدا کے گھر کو لوٹ لیا۔ اس طرح یروشلم کی تمام دولت مصر چلی گئی۔ اس کے بعد جبعام کا بھی انتقال ہو گیا۔ غرض کہ حضرت داؤد نے جس شاہنشاہانہ حکومت کی بنیاد قائم کی تھی سو سال کے اندر ماند رہی اس کا شیرازہ درہم و برہم ہو گیا اور ایک زبردست متحدہ سلطنت کے بجائے کئی چھوٹی چھوٹی ریاستیں قائم ہو گئیں جو ہمیشہ آپس میں لڑتی جھگڑتی رہیں یہاں تک کہ "نجات نضر شاہ بابل نے یروشلم پر چڑھائی کی اور شہر کا محاصرہ کیا۔ [۱۱-۱۰] اور اپنے سستہ جلوس کے آٹھویں برس (۱۱۷۷) میں اس کو فتح کیا اور یہوداہ کے بادشاہ یہوکیمن کو اس کے امیروں، سرداروں، خواجہ سراؤں، خواصوں سمیت گرفتار کر لیا [۱۲] اور خدا کے گھر کا اور شاہی محل کا سارا سامان اور خزانہ جو شاہ سلیمان نے تیار اور فراہم کیا تھا لوٹ لے گیا [۱۳] اور یروشلم کے سب امیروں اور سب جنگی بہادروں کو جو دس ہزار نفر تھے اور سب پیشے والوں اور لہاروں کو قید کر کے بابل لے گیا کہ سوانہا کے ملک میں کوئی باقی نہ رہا [۱۴] نجات نضر نے اپنے چچا صدقیہ کو یروشلم کا بادشاہ مقرر کیا [۱۵] صدقیہ نے بعد میں نجات کی [۱۶]۔ نجات نضر نے دوبارہ یروشلم پر چڑھائی کی اور اس کا محاصرہ کیا اور اٹھارہ مہینے کے محاصرہ کے بعد شہر فتح ہوا [۱۷-۱۱] اس کے کچھ عرصے کے بعد نجات نضر کا ایک فوجی سردار یروشلم آیا اور اس نے خدا کے گھر کو بادشاہ کے قصر کو اور ہر ایک رئیس کے گھر کو جلا کر خاک کر دیا اور شہر بیاہ کو ڈھک دیا [۱۸-۱۱] اور ان لوگوں کو جو شہر میں باقی رہ گئے تھے گرفتار کر کے بابل لے گیا [۱۹]

کتا بیلطین (۲۰)

جو لوگ قید ہو کر یروشلم سے بابل گئے تھے ان میں حضرت ذوالکفل بھی تھے۔ آپ کی نبوت کا آغاز [۲۱] ابراہیم میں ہوا۔ حضرت ذوالکفل کے بعد حضرت عزیر مبعوث ہوئے۔ آپ کے زمانے [۲۲] ابراہیم میں ایران کے بادشاہ خورس نے جب بابل کو فتح کیا تو بنی اسرائیل کو بانیوں کی غلامی کی قید سے رٹائی ملی اور وہ سب جن کی تعداد بیالیس ہزار بیان کی جاتی ہے اپنے وطن یروشلم کو واپس چلے گئے۔ بادشاہ خورس بنی اسرائیل پر بہت مہربان تھا بنی اسرائیل بھی اس کو اپنا سرپرست سمجھتے اور یہ خیال کرتے تھے کہ خدا نے خورس کو تمام ممالک کی بادشاہت اسی غرض سے دی ہے کہ وہ یہودیوں کو بابل کی غلامی سے آزاد کرے اور ان کی سرزمین یروشلم میں بسائے اور ان کے تباہ شدہ معبد کی تعمیر کرے۔ بادشاہ خورس نے [۲۳] ابراہیم میں بیت اللہ کی تعمیر کا حکم دیا اور یہ تجارت شاہ نازا کے عہد حکومت [۲۴] ابراہیم میں تکمیل کو پہنچی۔ حضرت عزیر نے حضرت موسیٰ کی شریعت کو از سر نو زندہ کیا۔ آپ کی ابتدا و کوشش سے بنی اسرائیل بت پرستی کے ظلمات سے نکل کر خدا کی عبادت کی روشنی میں آ گئے۔ حضرت عزیر

کا ششمہ ابراہیمی میں انتقال ہوا۔

بنی اسرائیل کے ہم عصر عرب - مذکورہ میان بنی اسرائیل کے ایک ہزار برس (سولہ سے ۱۵۴۳) ابراہیمی تک کی تاریخ کا خلاصہ ہے۔ اس دوران میں عربی قبائل بھی تاریخانہ حیثیت سے گننام نہیں رہے۔ ان میں اور بنی اسرائیل میں کبھی تو غاصب اور کبھی دوستانہ تعلقات برابر جاری رہے ہیں۔ اس کی شہادت یہودیوں کی کتابیں قدیم تاریخیں اور آثارِ مذہبہ والواحِ منوشہ دے رہے ہیں۔ حضرت موسیٰ اپنی قوم بنی اسرائیل کو طے کر جب مصر سے عرب کے بیابانوں میں داخل ہوئے تو جس قوم سے انھیں پہلے پہل سابقہ پڑا وہ مدین کے عرب تھے اور انھوں نے مدینوں سے لڑائی کی جیسا کہ نہ دند نے موسیٰ کو فرمایا تھا اور سارے مردوں کو قتل کیا اور بنی اسرائیل نے مدین کی عورتوں اور ان کے بچوں کو اسیر کیا اور ان کی موسیقی اور پھیر بکری اور مال و اسباب سب کچھ لوٹ لیا اور ان کے سامنے شہروں کو جن میں وہ رہتے تھے اور ان کے سب قلعوں کو چھوٹا کر دیا (گنتی ۱۷) اس کے بعد بنو مدین ایک مدت تک مدین میں حکومت کرتے رہے مگر اس حکومت میں نہ تو پہلی ہی آن بان تھی اور نہ انکی سی طاقت۔ جب بنو مدین کی اجتماعی بنیادیں بالکل کھوکھلی ہو گئیں تو ادومی جو حضرت اسحق کے بیٹے ادوم کی اولاد تھے مدین پر قابض ہو گئے اور بنو مدین کا خاتمہ ہو گیا۔ حضرت یوسف خلیفہ وفات ششمہ ابراہیمی) اسی ادومی خاندان سے تھے۔ حضرت داؤد نے ادوم کو فتح کر لیا تو بادشاہ وقت کا کم سن لڑکا ہمد کئی ادومیوں کے ساتھ بھاگ کر مدین آیا پھر مدین سے فاران کیا۔ یہاں کچھ اور لوگوں نے بھی اس کا ساتھ دیا اور یہ سب سب مصر گئے اور حضرت داؤد کی وفات تک مصر ہی میں رہے۔ جب حضرت داؤد کا انتقال ہو گیا تو ہمد فرعون کی مدد سے پھر ادوم پر قابض ہو گیا۔ اس کے بعد شاہ یہوداہ امصیاء کے حملے تک بنو ادوم کبھی تو خود مختار حکمران کی طرح اور کبھی یہوداہ کی باجگذار ریاست کی طرح ادوم پر حکمران نظر آتے ہیں۔ امصیاء نے ادوم پر چڑھائی کر کے داؤدی شہر میں ادومیوں کو ایسی فاش شکست دی کہ پھر وہ بھٹل نہ سکے دس ہزار آدمی مارے گئے اور دس ہزار گرفتار کئے جا کر پہاڑ کی چوٹی سے نیچے گرا دیے گئے ان کے پانچ تخت سلطنت پر قبضہ کر لیا گیا اور اس کا نام یقتیل رکھا گیا یہ تمام حالات سلاطین اور تواریخ کی پہلی اور دوسری کتابوں کے مشرق ابواب میں مذکور ہیں۔ اس کے بعد شاہ بابل بنوکدنصر رنجت نصر نے یہوداہ کے ملک پر چڑھائی کر کے اس کے بہت سارے مقبوضات چھین لئے جن میں ادوم بھی تھا جب ماوہ یعنی میدیا والوں کے ماتوں بابل ولے تباہ ہو گئے تو حضرت اسمعیل کے بیٹے بنابوط کی اولاد ادوم اور مدین وغیرہ پر قابض ہو گئی اور بنو ادوم کی حکومت کا خاتمہ ہو گیا۔ جس وقت حضرت سلیمان فلسطین اور شام پر بڑے تزک و احتشام کے ساتھ شہنشاہانہ حکومت کر رہے تھے اس وقت جنوبی عرب کے شاداب اور زرخیز صوبہ یمن میں سبا کی ایک ملکہ تخت نشین تھی جس کی حکومت شان و شوکت میں حضرت سلیمان کی حکومت سے کسی طرح کم نہ تھی۔ یمن کے اس حکمران قبیلے کا نام سبا تھا جو قطان کے پوتے عبد الشمس کا لقب تھا۔ سبا کا ملک یمن اور حضرموت کے صوبوں پر مشتمل تھا۔ ایک زمانے میں جب سبا نے بے حد ترقی کی تھی جبکہ

ایک ضلع اذینہ بھی اسی مملکت میں داخل تھا۔ سبکی حکومت ان تجارتی راستوں پر بھی قابض تھی جو بین اور حجاز سے شام کو جاتے ہیں۔ ان راستوں کے دونوں جانب ان کی نوآبادیوں کا ایک دراز سلسلہ تھا۔ قرآن میں ہے :-

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِئِهِمْ آيَةٌ ۖ
جَنَّتْنِ مِنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ ۖ كُلُوا مِنْ
رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ ۚ بَلْدَةٌ
ذَلِيلَةٌ ۚ وَرَبُّكُمْ غَفُورٌ ۖ

البتہ سبا (کے لوگوں) کے لئے ان کے گھروں میں (قدرت الہی کی) نشانی تھی، دو باغ تھے ایک داہنی جانب اور (ایک) بائیں جانب، (اپنے رب کی رزق کھاؤ اور اس کا شکر کرو۔ تمہارا شہر عمدہ اور (تمہارا رب بخشنے والا ہے) ۶

وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَادِيَّ الْوَعْرَىٰ ۚ الَّتِي بَيْنَنَا
فِيهَا قَرْيٌ ظَاهِرَةٌ ۚ وَفَدَّ ذِكْرُهَا فِي السَّابِ
سَيِّدُهَا فِيهَا لِيَا لِي ۚ وَآيَاتُهَا الْوَبْلِيُّ ۚ

۵۱۱

سبکی مملکت میں بہت سی بڑی بڑی عمارتیں، شاندار محلات اور عالی شان قلعے تھے جن کی نظیر حضرت سلیمان کے پائے تخت پر و سلم میں بھی نہ تھی۔

سبا کا دار الحکومت شہر مارب تھا۔ یہاں بادشاہوں نے بارش کا پانی روکنے کے لئے بڑی صنعت کے ساتھ مضبوط مضبوط بند بنوائے تھے۔ بارش کے بعد یہ بند بڑے بڑے تالاب بن جاتے تھے جن کا پانی کھیتوں اور باغوں کو سیراب کرتا تھا۔ مارب کے سب سے بڑے بند کی دیوار کا طول ۵۰ فٹ اور عرض ۵۰ فٹ تھا۔ یہی وہ بند ہے جو سد مارب کے نام سے مشہور ہے۔ اسی کی وجہ سے بند کے دونوں جانب سیکڑوں میل تک گویا جَنَّتْنِ عَدْنِ يَمِينٍ وَشِمَالٍ ۖ ۶

۵۱۲

سبکی مملکت میں کثرت سے سونے چاندی اور جواہر کی کانیں تھیں اور اس کے سوا قیمتی اور نادر موتی اگلتے تھے۔ حضرت داؤد تمنا کرتے تھے کہ ”سبا اور سبا کے بادشاہ (ان کے بیٹے کو) نذیریں دیں گے۔۔۔۔۔ اور سبا کا سونا اسے دیا جائیگا“ ۵۱۳ زبور ۷۲۔

اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ سبا کی حکومت اپنی شان و شوکت، دولت و ثروت، عزت و تجارت، پیداوار و زراعت، تعمیرات و صنائع کی بدولت اس زمانے میں اپنا جواب نہیں دے سکتی تھی۔ حضرت سلیمان پہلے تو

س حکومت کے وجود سے واقف ہی نہ تھے۔ جب یہ کی زبانی یہ معلوم ہوا کہ

إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُتَيْدَتْ
مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَكَهَا عَزِيزٌ عَظِيمٌ ④

میں نے ایک عورت کو ان پر (یعنی سب کے لوگوں پر) بادشاہی
کرتے پایا اور ہر طرح کے ساز و سامان اس کو
میسر ہیں اور اس کے ہاں بڑا تخت ہے ④
اور میں نے ملکہ اور اس کے لوگوں کو دیکھا کہ خدا کو چھوڑ
کر آفتاب کو سجدہ کرتے ہیں ⑤

وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ
وَالْقَمَرِ ⑤

تو حضرت سلیمان نے اس ملکہ کے پاس خط بھیجا

أَلَا تَتَّقُونَ اللَّهَ ۖ وَآتَاكُمُ الْكِتَابَ ⑥

کہ مجھ سے سرکشی نہ کرو اور مسلمان (یعنی فرمان بردار)
بن کر میرے پاس چلی آؤ ⑥

ملکہ بولی کہ اے سردار و امیر (اس) معلے میں مجھ سے
اپنی رائے بیان کرو تا دقتیکہ تم شہادت نہ دو میں کسی
امر میں قطعی فیصلہ نہیں کیا کرتی ①

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرٍ
مَّا كُنْتُ نَاطِقَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ ①

(سرداروں) عرض کیا کہ ہم طاقتور اور بڑے لڑنے
والے ہیں اور حکم کرنا آپ کا کام ہے تو آپ ہی دیکھ
کر حکم دیجئے ②

قَالُوا اتَّخَذْنَا آلَ قَوْصٍ قَاذِلًا بَابِ
شَدِيدٍ قَالُوا لِيكَ فَالظُّرْحُ
مَاذَا تَأْمُرُونَ ②

(وہ) بولی بادشاہ جب کسی شہر میں (فاتحانہ) داخل ہوا
کرتے ہیں تو اس کو خراب اور وہاں کے معزز لوگوں کو
ذلیل کر دیا کرتے ہیں اور یہ بھی ایسا ہی کریں گے ③

قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً
أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا
أَذِلَّةً ۚ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ③

اور میں ان کی طرف تجھے بھیج کر دیکھتی ہوں کہ ایچی کیا
جواب لاتے ہیں ④

وَإِنِّي مَرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَظِرٌ
بِمَا يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ④

پھر جب وہ (ایچی) سلیمان کے حضور میں حاضر ہوئے تو
(سلیمان) کہا کیا تم لوگ مال سے میری امداد کرنا چاہتے
ہو۔ سو جو کچھ چلو خزانے دے رکھا ہے وہ اس سے جو تم
کو دے رکھا ہے (کہیں) بہتر ہے سو تم ہی اپنے اس
تجھے پر مشاواں ہو۔ ⑤

فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ قَالَ أَتُمِدُّونَ
بِمَالٍ فَمَا أَثَرُ اللَّهِ ۖ هَٰؤُلَاءِ مِمَّا آتَاكُمُ
بَنُو آدَمَ بِهَدِيَّةٍ يَتَذَكَّرُونَ ⑤

انہم اذلہم قُلْتَ اَتَدْعُوهُمْ لِيُخَنَّدُوا
لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَكِنَّ جِبَّ نَهْمٍ
قَتَلَهَا اِذْ اَلَّةٌ وَهُمْ صَاغِرُونَ ⑥

تم ان کے پاس لوٹ جاؤ پھر ہم شکر کے ساتھ دناں آئیے
اور ان سے شکر کا مقابلہ نہ ہو سکیگا اور ہم ان کو دناں سے
ذلیل کر کے نکال باہر کریں گے اور وہ بہت رسوا ہو گئے ⑥

بیع نمل ۷۴۔

معلوم ہوتا ہے کہ ملکہ سبا بقیس نہایت سمجھ دار اور صلح پسند ملکہ تھی۔ حضرت سلیمان کے خط کے جواب میں
اس امرا اور دوسرے سردار جنگ و جدال کے لئے ہر طرح آمادہ تھے مگر وہ نہیں جانتی تھی کہ حضرت سلیمان کو اپنے ملک پر
حکم کرنے کا موقع دے گا وہ مشکل سوالوں سے اسے (یعنی سلیمان) آزمائے گی اور بہت فوج اور ترک اور احتشام کے ساتھ
یہ وسلم میں داخل ہوئی اس کے ساتھ بہت سے اونٹ تھے جن پر خوشبو کی چیزیں بہت سا سونا اور بیش قیمت جواہر
لے گئے تھے (رسالین کی پہلی کتاب پیل ۱۱ توارخ کی دوسری کتاب بک ۱)

قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي
يَعْنِيهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ②

(سلیمان نے) کہا کہ سردارو! کوئی تم میں ہے جو ملکہ کا تخت
میرے پاس لے آئے پھر اس کے کہ یہ لوگ مطیع ہو کر آئیں
پاس آئیں ④

قَالَ غَفِرْتُ بَيْنَ الْجَمْعِ اَنَا اَتَيْنَكَ
بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ
وَأَتَى عَلَيْهِ أَقْوَمُ آمِينَ ⑤

(اس پر) جنات میں سے ایک بول اٹھا کہ آپ کے اپنی جگہ
سے اٹھنے سے پہلے میں تخت کو حضور میں نہ حاضر کروں
اور میں (اس کام کی) طاقت رکھتا ہوں اور امانت دار
ہوں ⑤

قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ
أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَرْتَدَّ
إِلَيْكَ طَرَفَكَ فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا
عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ
رَبِّي تَعَالَى لَوْ كُنِيَ أَشْكُوَ مَا أَكْفَرُوا ⑥

ایک شخص نے جس کو کتاب میں علم تھا بولا کہ آپ کی آنکھ
بھپکنے سے پہلے میں تخت کو آپ پاس لے آؤں۔ تو جب
(سلیمان) اس (تخت) کو اپنے پاس موجود پایا تو بول
اٹھے کہ یہی میرے پروردگار کا فضل ہے تاکہ مجھ کو آزمائے
کہ میں اس کا شکر کرتا ہوں یا ناشکری کرتا ہوں ⑥

قَالَ تَكُونُوا لَهَا عَرَشَهَا تَنْظُرُ أَتَقْتَدِرُونَ
أَمْ تَكُونُونَ مِنَ الَّذِينَ لَا يَفْقَهُونَ ⑦

(سلیمان نے) حکم دیا کہ ملکہ (کو آزمائے) کے لئے اس تخت
کا روپ بدل دو تاکہ ہم دیکھیں کہ وہ کچھ سمجھ بوجھ رکھتی
ہے یا ان لوگوں میں سے ہے جو ہدایت نہیں پاتے ⑦

قَالَ تَعَالَى قَبْلَ أَنْ يَكُونَ عَرَشُكَ

قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأُوتِيْنَا الْعِلْمَ
 مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ۝
 وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ
 اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ۝
 ایسا ہی ہے۔ وہ بڑی یہ تو گویا وہی ہے اور ہم کو تو پہلے
 سے علم حاصل ہو چکا تھا اور ہم مسلمان ہو چکے تھے ۝
 اور وہ جو خدا کے سوا پوجتی تھی اس نے اس کو مسلمان
 ہونے سے روک رکھا تھا، تحقیق وہ کافر قوم میں سے
 تھی ۝ (سجہ نمل، ۴۷)۔

بلقیس اگرچہ سب کے مشہور عالیشان محلوں کی رہنے والی تھی اور یروشلم کے شاہی محلات اس کی آنکھوں
 میں کوئی وقعت نہیں رکھتے تھے، مگر حضرت سلیمان کے محل کے بلوریں فرش نے اسے ایسا چمکے دیا کہ وہ اپنی نادیدگی
 کا اظہار کر بیٹھی اور پھر اصل حقیقت کا علم ہونے کے بعد اس کو اپنی عاجزی کا اقرار کرنا پڑا۔
 قَبِيلَ لَهَا اَدْخِلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَاَتْهُ
 حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقَيْهَا
 قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُتَرَدِّدٌ يَنْوَارِبُوهُ
 قَالَتْ رَبِّ اِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاَسْلَمْتُ
 مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝
 اس سے کہا گیا کہ آپ محل میں تشریف لے چلے۔ اس نے
 دیکھا تو فرش کو پانی سمجھا اور اس میں سے گزرنے کے
 لئے اس طرح پائینچے اٹھائے کہ اپنی پنڈلیاں کھول
 دیں۔ (سلیمان نے) کہا کہ تو محل ہے جس میں شیشے بچے
 ہیں، مگر کھنکھائے کہ کھلے میرے پروردگار میں نے اپنے نفس پر ظلم
 کیا ہے اور اب سلیمان کے ساتھ اللہ رب العالمین کے
 لئے اسلام لائی ۝ (سجہ نمل، ۴۷)۔

عالمگیر حکومتیں۔ پندرہویں صدی ابراہیمی یعنی حضرت مسیح سے پانچ سو برس قبل تک دنیا میں ہر جگہ چھوٹی
 چھوٹی ریاستیں تھیں۔ کوی طاقتور رئیس دو تین پڑوسی ریاستوں پر قابض ہو جاتا تھا تو بس اسی کا نام شہنشاہیت
 تھا اور یہی رئیس شہنشاہ کہلاتا تھا۔ کبھی بابل نے اسور، سیریا اور فلسطین لے لیا، تو کبھی اسور نے بابل پر قبضہ کر کے
 اس کو اپنی سلطنت کا صوبہ بنا لیا۔ حضرت سلیمان کی شہنشاہیت بھی شام اور فلسطین کی چھوٹی چھوٹی ریاستوں
 پر مشتمل تھی۔ دارا (تاج پوشی ۱۲۶۲ ابراہیمی) پہلا شہنشاہ تھا جس نے ایک عالمگیر حکومت کی بنیاد ڈالی۔ وہ مادو
 کی نسل سے تھا اس کی بادشاہت اولاً فقط مادہ اور فارس پر مشتمل تھی، لیکن رفتہ رفتہ بقول جوئیس انسیکلوپڈیا
 ”دارا نے فارس کی حکومت کو بہت وسعت دی اور اس کے حدود آرمینیا، کوہ قاف، وسط ایشیا میں توران اور
 ہند تک پہنچا دیے۔ ہماری تحقیق ہے کہ یہی دارا بن اخیسویس ذوالقرنین تھا جس کا قصہ قرآن میں بیان ہوا
 ہے۔ دارا کے بعد اس کے جانشین خورس نے حکومت فارس کی مغربی سرحد کو بحر متوسط کے ساحلوں تک وسعت
 دے دی تھی۔

اس کے دو سو برس کے بعد یونان سے سکندر اعظم (متوفی ۳۲۳ء ابراہیمی) انھوں نے شام، سوریا، بابل، فارس پر قبضہ کرتا ہوا ہندوستان میں داخل ہوتا ہے جو اب تک بیرونی مداخلت سے بالکل آزاد تھا۔ یہودی ایک زلزلے سے محکوم بن کر رہنے کے عادی تھے، بابل کی غلامی اور فارس کی حکومتی کے بعد انھوں نے یونان کے بادشاہ کاخیر مقدم کیا۔ جب سکندر اعظم نے ۳۲۳ء ابراہیمی میں غاز کا محاصرہ کیا تو بروہم کے یہودیوں کا ایک وفد اس کی خدمت میں حاضر ہوا اور یہودی قوم کی طرف سے انھیں اطاعت اور وفاداری کا تحفہ لایا۔ سکندر کے اچھے سلوک اور برتاؤ نے ان یہودیوں کو اس کا ایسا گرویدہ بنایا کہ ان کی بہت بڑی تعداد سکندر کی یونانی فوج میں برضا و رغبت داخل ہو گئی۔ مصر پر سکندر کی فوج حملہ آور ہوئی تھی اس میں یہ وفادار یہودی بھی تھے۔ جب سکندر نے اپنی یادگار میں اسکندریہ کا شہر بنوا کر اس کو مصر کا دار السلطنت قرار دیا تو بنی اسرائیل جو حق جوتی اگر اس میں آباد ہو گئے، شہر کا غالب حصہ انہی سے آباد تھا۔ یونان کے بعد روم کی عالمگیر حکومت شروع ہوتی ہے۔ قیصر تراجن کے عہد (۹۸ء ابراہیمی م ۱۱۷ء) میں اس حکومت کا دائرہ اس قدر وسیع ہو گیا تھا کہ یورپ میں اطالیہ کے علاوہ اسپین، فرانس، ابرٹانیہ، وسطی یورپ، مصر، اسی حکومت کے صوبے تھے۔ سارا شمالی آفریقہ اور مصر بھی اسی کے ماتحت تھا اس عالمگیر حکومت کی شمالی حد ایشیا میں بحر اسود کے ساحل سے شروع ہو کر کوہ قاف کو قطع کر کے بحر کیا پسین کے ساحل پر ختم ہوتی تھی۔ یہی حد بحر کیا پسین سے جنوب کی سمت آ کر خلیج فارس اور دریائے فرات کو قطع کر کے شام، فلسطین اور جزیرہ منہ کے سینا کو رومی حدود میں شامل کرتی ہوئی مصر کے حد پر ختم ہوتی تھی۔ فقط جزیرہ منہ عرب اس عالمگیر رومی اقتدار اور تسلط سے بالکل آزاد تھا۔

فلسطین اعظم (۳۱۲ء - ۳۲۳ء عیسوی) نے روم کے بجائے اپنی حکومت کا پایہ تخت مصر کے اس مقام کو قرار دیا جہاں بعد میں اس نے اپنے نام سے شہر کی بنیاد ڈالی۔ اس کے بعد مشرقی رومی حکومت نے بڑی ترقی کی اور مغربی حکومت پر رفتہ رفتہ زوال آ گیا۔ مشرقی حکومت اگرچہ بظاہر رومی حکومت تھی مگر حقیقت میں نظام حکومت کی باگ یونان کے ماتحت میں تھی۔ آبادی، قومیت اور زبان کے لحاظ سے بھی یونانی عنصر غالب تھا۔

فلسطین پہلا بادشاہ تھا جس نے عیسائی مذہب کو اختیار کر لیا تھا۔ اس سے پہلے حضرت عیسیٰ کے چوتھوں بہن پیروتھے وہ ادھر ادھر جان چھپائے پھرتے تھے کہیں تو وہ "اصحاب کف" ہو کر پہاڑوں میں رو پوں تھے، کہیں جنگلوں میں پناہ گزین اور جو اور بھی بد قسمت تھے وہ رومی حاکموں کے مظالم کا تختہ مشق بنے ہوئے تھے۔ فلسطین کے عیسائی بن جانے سے حکومت کا مذہب بھی عیسائیت ہو گیا اور مشرقی یورپ نے بہت جلد اصطلاح لے لیا۔ یہاں کا مردہ مذہب وہ مذہب نہیں تھا جس کی حضرت عیسیٰ نے تبلیغ کی تھی۔ فلسطین کے وقت تین عیسائی مذہب مروج تھے۔ ایرین یعنی ایپستیس کے پیروان کا عقیدہ تھا کہ حضرت مسیح کا درجہ خدا سے

کم ہے۔ سبیلیٹ۔ یہ تین مسادی خداؤں یعنی باپ، بیٹا اور روح القدس کے قائل تھے۔ تثلیثی۔ ان کا یہ خیال تھا کہ باپ، بیٹا اور روح القدس جدا جدا نہیں ہیں بلکہ تینوں ایک ہیں۔ ۳۰۰ عیسوی میں قسطنطین نے نسائی شہر میں جو قسطنطنیہ کے قریب واقع تھا کلیسہ کی ایک مجلس منعقد کی جس میں دو دروڑ سے علماء بلائے گئے تھے۔ اس مجلس میں ایرین عقیدے کا بانی ایرینیس بھی موجود تھا۔ کئی دنوں تک اس پر بحث ہوتی رہی کہ کونسا عقیدہ بہتر اور قابل قبول ہے۔ بالآخر کثرت رائے سے تیسرا عقیدہ یعنی تثلیثی مذہب منظور کیا گیا اور شہنشاہ قسطنطین کے حکم سے ہر طرف اعلان کر دیا گیا کہ سب لوگ یہی مذہب اختیار کریں۔ آج یورپ بلکہ تمام عیسائی دنیا میں یہی تثلیثی مذہب مروج ہے۔

چھ بیسویں صدی ابراہیمی یعنی چھٹی صدی عیسوی میں روم کی یہ عالمگیر سلطنت ٹکڑے ٹکڑے ہو گئی تھی اٹالیہ پر ایک وحشی قوم آشرو کا تھکا قبضہ تھا۔ فرانس اور اسپین پر ویسیگات نامی وحشی قوم تسلط تھی شمالی افریقہ بھی انہی وحشی قوموں کے دست تصرف میں تھا۔ روم کا تخت خالی پڑا ہوا تھا اور اس کا نام نہاد شہنشاہ مشرقی حکومت کے صدر مقام قسطنطنیہ کے تحت کاہلے نام لاک تھا۔ رومی دولت یونانی اقتدار کے پرغے میں بالکل چھپ گئی تھی دربار کی زبان یونانی تھی اور حکومت کے نظم و نسق کے مالک بھی یونانی سرکاری تھے۔

ایران جو سکندر اعظم کے حملوں سے بالکل کمزور ہو گیا تھا اب موقع پا کر اس نے اپنی قوت کو جنبش دی اور اس کے ساسانی بادشاہ روم کی مشرقی حکومت کا مقابلہ کرنے لگے۔ بڑی بڑی لڑائیاں ہوئیں جن میں طرفین کے ہزاروں آدمی کام آئے۔ کبھی ایران کی فتح ہوتی تھی اور کبھی روم کی۔ ۳۰۰ عیسوی میں خسرو دوم کی اولوالعزمیوں سے عراق سے یکدشمنی و سلم اور مصر تک اس کے فتوحات کا جولا نگاہ بن گیا تھا اور وہ سمندر پار ہو کر پانچ تہ روم پر حملہ کرنے کی دھمکی دینے لگا۔ مگر دس برس کے فتوحات کی بدستیوں سے دفعتاً ہوا کا رخ بدلیا اور ۳۰۰ عیسوی میں ایران کو شہر نیموا میں زبردست شکست ہوئی۔ اس شکست نے ایران کی شہنشاہیت کی بساط الٹ دی۔ فاتح رومی بھی اس طویل جنگ کے اثرات سے بچ نہ سکے۔ ان کے انجمن بھر بھی ڈھیلے پڑ گئے تھے، قیصر ہرقل نے شام اور ایشیا کو چنگ میں پھراڑا مگر لو اپنا سابقہ اقتدار بحال کرنے کی متعدد کوششیں کیں مگر سولے ناکامی کے کچھ بھی ناگھڑ آیا اور نہ پھر سبھی دناں اس کے اکھڑے ہوئے قدم چم سکے

بت پرستی اور عیسائیت کا مقابلہ۔ ایران اور روم کا مذکورہ مقابلہ محض دو حکومتوں کا مقابلہ نہ تھا۔ یہ مقابلہ مشرق اور مغرب، بت پرستی اور عیسائیت کا مقابلہ تھا۔ اس سے پہلے بادشاہ اور دیوتا برابری کا درجہ رکھتے تھے۔ ایران اور مصر کے بادشاہوں کی طرح رومن قیصر بھی اپنی رعایا سے اپنی پرستش کرواتے تھے۔ اس لئے میں روم کے بادشاہ ترقی کرتے کرتے ڈیو دیوسینر یعنی خدا قیصر بن گئے تھے۔ قسطنطین کے عیسائی ہو جانے کے بعد قسطنطین نارس کے حکمران ہی دیوتا بادشاہ کی حیثیت رکھتے تھے۔ جب شہنشاہ جستینین (۵۲۵ء - ۵۶۵ء) نے تیسرے

کے مدرسے بند کروائے تو یونان کے تقریباً تمام بت پرست حکمرانوں نے وہاں سے ہجرت کر کے خسرو کے دربار میں پناہ لی۔ جب شاہ ایران نے یہ روئے مسلم پر چڑھائی کی تو وہ بیت المقدس سے وہ صلیب اٹھالے گیا جس کی نسبت عیسائیوں میں یہ روایت تھی کہ حضرت عیسیٰ اسی صلیب پر چڑھائے گئے تھے۔ جب ہرقل کے مقابلے میں خسرو نے شکست فاش کھائی تو پھر یہ صلیب رومیوں کے قبضے میں آگئی۔

فارس نے گیارھویں صدی ابراہیمی میں زردشت کا مذہب اختیار کر لیا تھا۔ سولھویں صدی ابراہیمی میں دارا (ذوالقرنین) نے اس کو حکومت کا مذہب بنا کر چکا دیا۔ کچھ عرصے کے بعد زردشت کی کتاب ژند پس پشت ڈال دی گئی اور مہتراس دیوتا کی جو سورج کا تختی تھا پرستش ہونے لگی اور زردشت کے مذہب کے بجائے مہتراس کا مذہب قائم ہو گیا۔ سولھویں صدی میں حکومت مدیہ کے پرانے دارالسلطنت آبتنا میں مانن پیدا ہوا جس نے عراق کے صدر مقام نییفون میں قیلم حاصل کرنے کے بعد ایران کے مذہب کی اصلاح کا بیڑا اٹھایا تھا۔ مانن نے ایرانی مذہب میں موسوی اور عیسوی مذہب کے بہت سے عقائد اور رسوم کو شامل کر کے اس کو ایک مجموعہ مرکب بنا دیا۔ ایران کے اس مصلح دین نے ترکستان، ہندوستان اور چین کا سفر کر کے وہاں بھی اپنے مذہب کی اشاعت کی۔ عراق واپس آکر مذہب کی تبلیغ کر رہا تھا کہ بادشاہ وقت نے سولھویں صدی میں اس کو صلیب پر کھجوا دیا اور اس کے مذہب کا خاتمہ کر دیا۔

غرض کہ فارس اور روم کا مذکورہ مقابلہ بت پرستی اور عیسائیت کا مقابلہ تھا۔ جاز کے عربوں کو جو فریقین کے ساتھ کوئی قومی ہمدردی نہیں رکھتے تھے اس زبردست مذہبی مقابلے سے گہری دلچسپی تھی۔ ان کو ایرانیوں کی فتح سے خوشی ہوتی تھی اور شکست سے ملال کیونکہ اس وقت یہ خود بھی زیادہ تربت پرست تھے۔ جزیرہ منائے عرب میں بین کے لوگ حبشہ کی اطاعت قبول کر کے عیسائیت کا دم بھرنے لگے تھے مگر اب وہ بھی ایران کے زیر حکومت تھے۔ ہر جگہ بت پرستی کا عام رواج تھا۔ خود خانہ کعبہ اس وقت دنیا بھر کے بتکدوں میں سب سے بڑا بت خانہ بنا ہوا تھا جس کے گرد تین سو ساٹھ بت نصب تھے۔

ایرانی اور رومی دونوں اپنی ساری طاقت ایک دوسرے کے مقابلے میں خرچ کر چکے تھے اب ان میں سے کسی میں بھی جہاں بانی کی قدرت اور طاقت باقی نہیں رہی تھی۔ اگر ایک حکومت کسی قدر سنبھال لینے کی کوشش کرے تو زکوشش کر کے اپنے دشمن سے اپنی پھٹی شکست کا بدلہ لینے میں کامیاب بھی ہو جاتی تھی تو اس میں اتنی قوت باقی نہیں رہتی تھی کہ وہ اپنی اس کامیابی کو برقرار رکھ سکے۔

ساتویں صدی عیسوی کے یہ حالات اس کے متقاضی تھے کہ ایک اور تیسری طاقت پیدا ہو جو کثرت پرستوں اور تنہا کے مدعیوں کو ٹھکانے لگا کر حقیقی امن و امان قائم کرے۔ حضرت ابراہیم نے نمرود کو دعوت توحید دی، لیکن بدبخت نے یہ سعادت قبول نہ کی تو حضرت ابراہیم کو اپنے گھر والوں کے ساتھ بابل سے ہجرت کرنی پڑی حضرت

موسیٰؑ نے فرعونؑ اور اس کی قوم کو توحید پرستی کی طرف بلایا اس گمراہ نے بھی انکار کر دیا تو حضرت موسیٰؑ کو اپنی قوم کے ساتھ مصر چھوڑنا پڑا۔ حضرت سلیمانؑ بادشاہ بھی تھے اور پیغمبر بھی۔ آپؑ نے موسوی مذہب کو مقبول عام تو بنواؤ مگر یہ قبولیت فقط بنی اسرائیل میں محدود تھی کسی اور قوم نے اس کو اختیار نہیں کیا۔ حکومت کے زوال کے باقی موسوی مذہب بھی زوال آگیا۔ زروشت کے مذہب کو دارا کی سرپرستی نے حکومت کا مذہب بنا کر اس کی بنیادیں مضبوط کر دی تھیں، مگر انقلاب حکومت نے اس عمارت کو ڈھلایا۔ ہندوستان میں بدھ مذہب نے اس وقت ترقی کی جب ہندوستان کے پہلے شہنشاہ اسوکہ نے حکومت کے ذریعے اس کی تبلیغ کروائی۔ جب یہ حکومت مٹ گئی اور ہر طرف برہمنوں کا تصرف ہو گیا تو بدھ مذہب کو ہندوستان سے جبراً رخصت ہو جانا پڑا اور یہ مذہب یہاں سے اس طرح غائب ہو گیا کہ گویا کبھی یہاں تھا ہی نہیں۔ اگر چین اور جاپان کی حکومتیں اس کو اپنے دامن اعتقاد میں پناہ نہ دیتیں تو وہ غائب مذہب سے بالکل محو ہو جاتا۔ یہ شہنشاہ قسطنطین کا بہت بڑا احسان ہے کہ یورپ میں عیسائیت کا بول بالا ہوا اور نہ یہود نے توایش بایں کبھی کے فہم جنے ہی نہیں دے تھے۔ غرض کہ مذاہب کی یہ بھول بھلیاں اور گمراہیوں کا یہ زور و شور ایک عظیم انقلاب کا خواتین تھا۔ خدا کی سنت دیرینہ بھی اسی کی مقتضی تھی کہ ایک ایسا پیغمبر مبعوث کیا جائے جو بادشاہان وقت ہر قل اور نسرو کو توحید الہی کی دعوت دے اور نہ ماننے کی صورت میں وہ اور اس کے پیروان گمراہ حکومتوں کی بساط الٹ دیں یہاں تک کہ فتنہ ناپید ہو جائے اور دینِ خدا ہی کا رہے۔

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا آيَاتُ الْكَافِرِينَ لَا يَغْفِرُ لَهُمْ مَا قَدْ سَكَفُوا وَإِنَّ وَعْدُ اللَّهِ كَانَ
مَهْمًا سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ①

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ
يَكُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ②

سجہ انفال ۸۸۔

ملک عرب اور قوم عرب کی موزونیت۔ اب سوال یہ ہے کہ اس مقصدِ عظیم کی تکمیل کے لئے ملک عرب اور قوم عرب کے انتخاب میں کیا خصوصیت تھی؟

ہم نے اوپر یہ بیان کر دیا ہے کہ جغرافیہ حالات کے لحاظ سے عرب کا ملک دنیا کے ٹھیک ٹھیک وسط میں واقع ہوا ہے اور شہر مکہ نافع عالم ہے۔ سیلابِ نوح کے بعد جب نئی دنیا آباد ہوئی تو تمام سامی قوموں کا اجتماعی مرکز جزیرۃ العرب ہی تھا۔ اور اسی سرزمین سے قومیں نکل نکل کر ادھر ادھر پھیل گئیں۔ پہلے پہل دنیا کا یہی

خط تہذیب و تمدن کے آفتاب کا مطلع تھا اور پھر سارے عالم نے اسی سے کسب ضیاء کر کے وحیانہ زندگی کی تاریکی سے نجات پائی۔ حضرت نوح کے بعد سب سے پہلے جو پیغمبر پیدا ہوئے وہ حضرت صوف اور حضرت صالح تھے ان پیغمبروں کا مسکن اور دایرہ تبلیغ اسی عرب کے صوبے تھے۔ خدائے واحد کی پرستش کے لئے پہلا بیت اللہ جو تعمیر کیا گیا، جہاں اس کے مقدس معارف حضرت ابراہیم نے توحید کی منادی کی اور جہاں تقریباً چار ہزار برس سے برابر ہر سال خدا کے پرستار لاکھوں کی تعداد میں حج ہو کر اس مقدس مہار کی منادی کو لبیک کہتے ہیں وہ اسی ناف زمین یعنی مکہ میں ہے۔

اس وقت جب بنیۃ العرب کے تمام ممالک بیرونی تسلط میں تھے، شام اور فلسطین پر رومیوں کی حکومت تھی، عراق اور یمن ایرانیوں کے قبضے میں تھے تو فقط حجاز ہی ایک ایسا ملک تھا جو غیروں کے ناپاک پنجہ تسلط سے بالکل آزاد تھا۔ ان تمام حالات و واقعات کے لحاظ سے دنیا کے تمام ممالک میں حجاز سے بڑھ کر اور دنیا کے تمام شہروں میں مکہ سے بہتر کوئی اور مقام ایسا نہ تھا جو ظہورِ قدسی کے لئے بالکل موزوں اور مناسب ہوتا۔

عرب کی قوم اگرچہ زیادہ تربت پرست اور مشرک تھی مگر وہ لوگ نیم وحشی یا نا تربت یافتہ نہ تھے۔ خدا نے ان کو وہ سب جوہر عطا کئے تھے جو بہترین انسانوں کا خاصہ ہوا کرتے ہیں۔ ہمت، شجاعت، بردباری، غیرت اور حیثیت میں وہ غرور تھے تو وضعداری، خوش خلقی، صداقت، القوی، خوش معاشی اور مہمان نوازی میں آپ اپنی نظیر تھے آزادی ان کے ریشہ ریشے میں کوٹ کوٹ کر بھری تھی۔ تمام دنیا میں ان کی آزادی ضرب المثل تھی اور تمام قویوں کی آزادی کا لوہا مانتی تھیں۔ ساری دنیا ان کی ہمت و شجاعت کی جولا نگاہ تھی۔ بابل اور مصر میں انھوں نے ایک دراز عرصے تک حکومت کی تھی اور پھر جب ان ملکوں کے رئیسوں نے دوبارہ طاقت حاصل کر کے ان سے اپنے کھوئے ہوئے تخت واپس لینے کے لئے تو عرب بجائے اس کے کہ وہاں پر محکوم ہو کر رہتے سب کے سب اپنے وطن کو واپس آ گئے۔ ان کے ملک پر کبھی اسی بیرونی بادشاہ نے حکومت نہیں کی۔ یمن نے جو کبھی ایک آدھ بار یہ مجبور جیشہ یا ایران کی اطاعت قبول کر لی تھی تو یہ فقط چند روزہ اطاعت تھی اور پھر بہت جلد موقع پا کر وہ آزاد ہو گیا۔ غرض عربوں کی طبیعت کی شان ہی کچھ ایسی تھی کہ وہ کسی اجنبی کو اپنے پیٹھے پر ماتھ رکھنے ہی نہیں دیتے تھے۔

بابل، اسور، شام، فلسطین، مصر اور یونان والوں کی آزادانہ ہستی بالکل مٹ چکی تھی، صدیوں کی محکومیت نے ان لوگوں کے حوصلوں کو پست، بلکہ پست تر بنا دیا تھا اور ایران اور روم کی فوجوں نے تو ان کی یہی سہی آبرو کو اب بھی خاک میں ملا دیا تھا۔ اس وقت آنے والے انقلابِ عظیم میں کامل جرات، شجاعت اور استقامت کے ساتھ اپنے دل و دماغ اور دست و بازو سے دنیا کی کایا پٹ دینے کے قابل اگر کوئی قوم تھی تو وہ فقط عربوں کی قوم تھی جس میں اس

عظیم الشان مقصد کی تکمیل کی تمام صلاحیتیں موجود تھیں وہ آزاد تھی طاقتور تھی جبری تھی اور بالکل تازہ دم تھی فقط ایک تحریک اور اشتعال کی ضرورت تھی جو اس قوم کے فطری جذبات کو متحرک کر کے مشتعل کر دے ایک رہنما کی احتیاج تھی جو ان کو صحیح راستے پر لگائے اور اس انقلاب عظیم میں بھٹکنے نہ دے۔

کلام الہی اور عربی زبان۔ مذہب، علم اور حکمت کی اشاعت کا آلہ زبان ہے۔ اگر کسی زبان میں ان چیزوں کے اظہار و اشاعت کی واقعی صلاحیت نہ ہو تو وہ کبھی علمی زبان بن نہیں سکتی۔ دنیا میں پانچ زبانیں ہیں جو اہمات الالسنہ کہلاتی ہیں کیونکہ انہی سے آج کل کی بہت ساری مروجہ زبانیں پیدا ہوئی ہیں۔ آج کوئی نہیں جانتا کہ مصر اور بابل کی اصل پرانی زبانوں کی صورت کیا تھی اور ان کا لب و لہجہ کس قسم کا تھا۔ ایران کی اصلی سابقہ زبانیں بالکل مفقود ہو گئیں ان ساتوں نے فقط ایک بیٹی چھوڑی تھی جو زند پانژندہ اور آستاکس کے کاغذی پیرہن میں اپنی تباہی اور بربادی کا رونا رو رہی ہے کیونکہ عربی زبان کے اختلاط اور اثر پذیر ہونے کی اس قدر قلب مابیت کر دی ہے کہ آج وہ بڑی مشکل سے پہچانی جاتی ہے۔

حضرت سلیمان کے زمانے کے بعد عبرانی زبان پر زوال آگیا۔ بابل کی قید میں بنی اسرائیل کی زبان عبرانی سے کالدی ہو گئی۔ حضرت عزیر اور حضرت دانیال کی کتابوں کے کئے جیسے کالدی زبان ہی میں لکھے گئے تھے۔ بنی اسرائیل کے بابل سے واپس آنے کے بعد جب یہوداہ پر یونان کا تسلط ہو گیا تو وہاں یونانی زبان نے اپنا عمل دخل کر لیا۔ یہودی اگرچہ آپس میں یونانی کے علاوہ عبرانی زبان بھی بولتے تھے مگر وہ توراۃ کی عبرانی نہیں تھی بلکہ وہ عبرانی تھی جو ایک زبان کے الفاظ کا ایک مخلوط مجموعہ تھی۔ سب سے قبل مسیح میں بمقام اسکندریہ یہودیوں کی تمام مقدس کتابیں یونانی زبان میں ترجمہ کر دی گئیں۔ یہ ترجمہ مشرعالوں کی باجمعی مدد سے ہوا تھا اس لئے اس کو سٹوا جنت لینے سبوتی کہتے ہیں۔ اسی ترجمے نے اصلی عبرانی کتابوں کی جگہ لی اور اب بھی یہودیوں کے پاس یہی ترجمہ اصل کتابوں کا قائم مقام ہے۔

حضرت عیسیٰ مسیح یہودی النسل تھے۔ آپ کی زبان آرامک تھی اور غالباً اسی زبان میں وعظ بھی فرما کرتے تھے۔ آپ عبرانی اور یونانی سے بھی اچھی طرح واقف تھے مگر اس کا پتہ نہیں چل سکتا کہ کس زبان میں آپ پروردگار نازل ہوا کرتی تھی۔ انجیل آپ کے زمانے میں مرتب نہیں ہوئی تھی آپ کے تیس برس بعد موجودہ چار انجیلیں تصنیف ہوئیں تو وہ بھی غیر قوم کی زبان یعنی یونانی میں ان کو حضرت عیسیٰ کی قومی یا مادری زبان کا لباس نصیب نہیں ہند کی سنسکرت اور روم کی لاطن یہ دونوں زبانیں اب فقط پرانی کتابوں ہی میں پائی جاتی ہیں اب زبانیں نہ بولی جاتی ہیں اور نہ ان میں کوئی کتاب لکھی جاتی ہے۔

اگر ایک یونانی زبان اگرچہ زندہ ہے مگر اس کے عروج کا زمانہ پیغمبر آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم سے پانچ سو برس قبل ختم ہو چکا تھا۔ یونان کے علم و حکمت کا وہ تمام ذخیرہ جس پر اس وقت کے علماء تکیہ کرتے تھے اور سچا ناز تھا صدیوں

پیشہ ذریعہ بن چکا تھا۔ سنسکرت اور لاطن کی طرح کلاسیکل گریک بھی۔ اب فقط مدارس میں صرف دماغی ورزش کے لئے سکھائی جاتی ہے۔ یہ کلاسیکل گریک موجودہ گریک سے بالکل مختلف ہے اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کو اس سے کوئی سروکار نہیں۔

ان پانچ اہمات الہامیہ میں فقط ایک عربی زبان ہی ایسی زبان تھی جو اس وقت یعنی چھٹی صدی ہجری میں محض اپنے بل بوتے پر "لَمَنْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ" کا ڈنکہ بجا رہی تھی۔ اہل عرب کو جس طرح اپنی شجاعت پر فخر تھا اسی طرح وہ اپنی زبان پر بھی نازاں تھے۔ وہ فصاحت و بلاغت کو فضیلت اور امتیاز کا معیار سمجھتے تھے۔ اور جس شخص میں یہ جوہر نہیں ہوتا تھا اس کو وہ نہایت ہی حقارت کی نگاہوں سے دیکھا کرتے تھے۔ ان کو اپنی زبان کی فصاحت و بلاغت پر اس قدر ناز تھا کہ وہ دوسروں کو اپنے مقابلے میں "عجم" مینے گونگے بے زبان سمجھتے تھے۔ عربوں میں قریش کی (جس میں پیغمبر آخرازاں صلیم پیدا ہوئے تھے) اور قبیلہ بنی سعد کی (جس میں آپ کی پرورش ہوئی تھی) زبان سب سے بہتر تھی۔ فن شاعری کو عربی کے ملک میں کہاں ملے گا۔ عرب کا بچہ بچہ فصیح البیان شاعر تھا۔ عرب میں ہر سال کئی میلے لگتے تھے جہاں ملک کے گوشے گوشے سے لوگ آکر جمع ہوتے اور اپنی فصیح البیانی کے نمونے دکھاتے تھے جس نظم کو قبولیت کا متمتع عطا کیا جاتا تھا وہ اتحادی اور چیلنج کے طور پر خانہ کعبہ کے دروازے پر لٹکا دی جاتی تھی۔ پیغمبر آخرازاں صلیم کی بعثت کے وقت اس قسم کے سات قصیدے خانہ کعبہ پر لٹکے ہوئے تھے۔ "سبۃ مملوۃ" کی وجہ تسمیہ یہی ہے۔ غرض کہ اس وقت ہر لحاظ سے عربی زبان ہی ایک ایسی زبان تھی جو وحی الہی کی عام تبلیغ کا ذریعہ بننے کے لئے ہر طرح موزوں اور قابل تھی۔ عربی زبان اپنی دوسری ہمنوں کی طرح مودہ نہیں ہو گئی۔ اہمات الہامیہ میں فقط وہی ایک زبان ہے جو صحیح معنوں میں اب تک بالکل بھلی چنگی ہے۔ کج کل کی نئی روشنی میں بھی عربی اسی آب و تاب کے ساتھ ضو و فضا ہے اور شانہ انگریزی کے سولے باقی اور دوسری مروجہ زبانوں کے مقابلے میں عربی بولنے اور پڑھنے والوں ہی کی تعداد سب سے زیادہ ہے۔ اب تک عربی زبان کے ذریعے سے جس قدر علوم و فنون کی اشاعت ہوئی ہے۔ وہ کسی اور زبان کے ذریعے سے نہیں ہوئی۔ یونانی علوم کے مردہ اجسام کو عربی زبان ہی نے زندہ کیا تھا ورنہ آج دنیا ان سے بالکل محروم رہ جاتی۔ اس وقت جو یورپین زبانیں علوم و فنون سے مالا مال دکھائی دے رہی ہیں تو یہ ان کی کل پچھلے دو سو برس کی کمائی ہے۔ ورنہ اس سے پہلے ہر قسم کے علوم و فنون کا مخزن اور معدن فقط عربی زبان ہی تھی

قرآن تمام الہامی کتابوں کا جامع اور محافظ ہے

وہ نہ سب جس کی حضرت ابراہیم جیسے مقدس ہمارے بنیاد ڈالی تھی جس پر توراۃ نے قانون اور شریعت

لئے "کہ کہ کہ" کی روایات ہے" علم شاعری دانی کہ دی قوم کردند آنکہ بود پادشاهان امر و نفیس آثار شاہان و قراس۔ انوری۔

کی عمارت قائم کی تھی جس پر حضرت داؤد اور حضرت سلیمان نے سیاست اور عدالت کے نقش و نگار بنائے تھے اور جس کو حضرت مسیحؑ نے حکمت کے جوہر سے جلا دی تھی اس نہ جہاں 'اس قانون' اس سیاست اور اس حکمت میں قرآن نے ابدی روح چھونک دی اور اس کو درجہ تکمیل کو پہنچا دیا۔ قرآن تمام الہامی مذاہب کی الہی کتابوں اور ان کے سچے عقائد کی نہ صرف تصدیق کرتا ہے بلکہ ان کا محافظ بھی ہے۔ خدائے تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا
لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا
اُور ہم نے تمہاری طرف کتاب حق کے ساتھ اتاری
اُن (تمام کتابوں) کی تصدیق کرتی ہے جو اس سے
پہلے کی ہیں اور وہ اُن (تمام کتابوں) کی ہمیں دینے
محافظ ہے ⑤ ج مائدہ ۱۱۴۔

جو باتیں انسان کی ہدایت اور رہنمائی کے لئے ڈھائی ہزار برس تک تمام پیغمبروں پر درجہ بدرجہ اترتی رہیں وہ سب کی سب قرآن میں جمع اور محفوظ ہیں۔

آئینہ نادر سے تراکس پذیر است رشتے نہ بنایم کہ تو آئینہ نہسانی
اس لئے قرآن تمام اگلی الہامی کتابوں کا تصدیق کرنے والا اور محافظ ہے۔ قرآن کے نازل ہونے کے بعد پھر کسی کتاب کی ضرورت باقی نہیں رہی۔ کیونکہ قرآن نے انسان کی ہدایت اور رہنمائی کی ان تمام باتوں کو جو اگلی کتابوں میں نام تمام قصص کمل بنا کر دنیا کے سامنے ایک ایسا کامل اور آخری ضابطہ اور نظام پیش کر دیا ہے جس میں قیامت تک کسی قسم کی کمی یا زیادتی ممکن نہیں رہے۔ وہ ہے کہ اس کمال قانون کے آگے تمام اگلے نام تمام قاعدے معطل ہو گئے۔

فضائل قرآن

فضیلت کی پہلی اور سب سے بڑی وجہ قرآن کی حکمت ہے۔ قرآن میں بہت سی باتیں ایسی ہیں جن کی وجہ سے وہ تمام کتابوں سے پہلے وہ الہامی ہوں یا غیر الہامی افضل ہے۔ فضیلت کی بڑی وجہ یہ ہے کہ قرآن حکمت سے عقل و دانش کی باتوں کا مخزن ہے۔ اسلام کی بنیاد ہی علم و حکمت پر رکھی گئی ہے قرآن میں ایک بات بھی ایسی نہیں ہے جو عقل کے خلاف ہو یا جس کے سمجھنے سے عقل انسانی قاصر رہے۔ قرآن حکیم بار بار لوگوں سے کہتا ہے کہ تم غور کرو، فکر کرو اور عقل سے کام لو چنانچہ ارشاد ہے:-

كَذَٰلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكَ آيَاتِهِ
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ⑥
اس طرح خدا تمہارے لئے اپنی آیتیں کھول کھول کر
بیان کرتا ہے تاکہ تم غور (فکر) کرو ⑥ سورہ بقرہ ۸۔

کرتے ہیں (یعنی انعام ۵۳)

قرآن کی یہ حکمت بھری تعلیم انہی لوگوں کے دل نشین ہوتی تھی جو عقل اور سمجھ رکھتے تھے۔ خدا نے ایسے

لوگوں کی تعریف اس طرح بیان کی ہے :-

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ
اِخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ
لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ①

بیشک آسمان اور زمین کی پیدائش میں اور رات اور دن
کے آنے جانے میں عقل والوں کے لئے بہت سی نشانیاں
ہیں ①

الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا
وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ
فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا
مَا خَلَقْتَهُذَا بَاطِلًا ②

جو کھڑے اور بیٹھے اور لیٹے خدا کو یاد کرتے اور آسمانوں
اور زمین کی پیدائش میں غور کرتے (اور کہتے ہیں) کہ
اے ہمارے رب تو نے اس کو بیکار نہیں پیدا کیا ②

رَبَّنَا إِنَّا أَمَتٌ مِّمَّا مَنَّادُ يَا يُّسَادُ
لِلْإِيمَانِ أَنْ آمَنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا ③

اے ہمارے رب ہم نے ایک سنا دی کرنے والے کو سنا کہ لوگوں
کو یاد اور بلند ایمان کی طرف بلارہا تھا کہ اپنے رب پر
ایمان لاؤ تو ہم ایمان لے آئے ③ (یعنی آل عمران ۸۹)

قرآن کے نازل کئے جانے کی ایک غرض یہ بھی تھی کہ لوگوں میں اس کے ذریعے سے غور و فکر کا مادہ

پیدا ہو جیسا کہ ارشاد ہے :-

وَكَذَلِكَ أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَحَرَّرْنَا
فِيهِ مِنَ التَّوْحِيدِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
أَوْ يَحْدِثَ لَهُمْ ذِكْرًا ④

ہم نے اس کو عربی زبان کا قرآن اتارا ہے اور اس میں
طرح طرح پر ڈراوس سنا ہے تاکہ لوگ پرہیزگاری اختیار
کریں یا اس کے ذریعے سے ان میں غور و فکر کی عادت

پیدا ہو ④ (یعنی طہ ۲۲)

غور ہی دنوں میں قرآن کی تعلیم کا یہ اثر ہوا کہ ہر ایک گھر میں خدا کی آیتیں اور حکمت کی باتیں بیان کی جانے
لگیں اور ہر جگہ اسی کا ذکر ہونے لگا۔ چنانچہ خدا فرماتا ہے :-

وَأَذْكُرَنَّ مَا بُنِيَ فِيهِ عَالَمٌ ⑤
الْبَلَدِ وَالْحَيَاةِ ⑥

تمھارے گھروں میں جو اللہ کی آیتیں اور حکمت کی باتیں
پڑھی جاتی ہیں ان کو یاد رکھو ⑤ (یعنی احزاب ۹۲)

خدا نے اپنی آیتوں پر جیسے وہ قرآن کے حکیمانہ جملے ہوں یا اس کی قدرت کی نشانیاں غور و فکر کرنے
والوں کو اگر صاحب عقل و بصیرت کہے تو کافروں کی بھی یہ تعریف بیان کی ہے کہ وہ

صَمَدٌ بَدَعْتُمْ فَمَنْ لَا يَتَقَلَّبُونَ ⑤

بہرے ہیں گونگے ہیں اندھے ہیں اسے عقل سے کام نہیں لے سکتے ⑤ (یعنی بقرہ ۸۷)۔

إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضَّمِيمَةُ

کچھ شک نہیں خدا کے نزدیک تمام جانداروں میں بدتر وہ بہرے گونگے ہیں جو عقل نہیں رکھتے ⑥ (یعنی انفال ۲۷)۔

الْبُكَرَاءُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ⑥

فضیلت کی دوسری وجہ قرآن کی فصاحت و بلاغت ہے۔ نصیحت کی باتیں خواہ کیسی ہی اچھی اور پر خلعت کیوں نہ ہوں مگر وہ اس وقت تک مقبول عام نہیں ہو سکتیں جب تک ان میں فصاحت و بلاغت کی ایسی خوب چاشنی نہ ہو جس کی وجہ سے سامعین کے دل خود بخود ان باتوں کی طرف مائل ہو جائیں۔ یہ خوبی قرآن کی آیتوں میں اس ثابت درجے کی ہے کہ دنیا کا اچھے سے اچھا فصیح و بلیغ کلام اس کو لگا نہیں کھا سکتا۔ یہی وجہ کہ قرآن کی یہ خوبی اس کے اعجاز کا سبب بن گئی ہے۔ اس کا مفصل بیان اعجاز قرآن کی بحث میں آئیگا۔

فضیلت کے اور وجوہ۔ قرآن کی فضیلت کے اور دوسرے وجوہ حسب ذیل ہیں :-

قرآن حق ہے۔

تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ

یہ کتاب کی آیتیں ہیں اور تمھارے پروردگار کی طرف سے جو تم پر اترا ہے وہ حق ہے ① (یعنی رعد ۷۰)۔

مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ ①

بشارت اور ہدایت ہے۔

تِلْكَ آيَاتُ الْفُرْقَانِ وَالْكِتَابِ

یہ قرآن اور عام فہم کتاب کی آیتیں ہیں ②

مُبِين ②

هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ③

ایمان والوں کے لئے ہدایت اور بشارت ہے ③

(یعنی نمل ۴۷)۔

نصیحت ہے۔

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَاعْلَمْ

ہم نے قرآن کو نصیحت کے لئے آسان کر دیا ہے تو کوئی ہے کہ نصیحت حاصل کرے ④ (یعنی قمر ۳۴)۔

مِنْ مَّكَرٍ ④

بیان ہے۔

هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَ

یہ (قرآن) لوگوں کے لئے بیان ہے اور پرہیزگاروں

مَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ⑤

کے لئے ہدایت اور نصیحت ہے ⑤ (یعنی آل عمران ۹۷)۔

وَنُزِّلُكَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَاثًا لِّكُلِّ

اور ہم نے تم پر یہ کتاب نازل کی ہے (جس میں) ہر

چیز کا بیان ہے اور مسلمانوں کے لئے ہدایت اور رحمت اور
نشارت ہے ① مع نخل ۶۷۔

فِي وَحْيِهِ وَرَحْمَةً لِّرَبِّهِمْ ②

امت بصیرت اور شفا ہے۔

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ③

یہ قرآن لوگوں کے لئے بصیرت ہے اور فاسقین کو گمراہ کرتے

رَحْمَةً لِّلْقَوْمِ الْيَاقِينِ ④

اور ہم قرآن میں ایسی باتیں اتار رہے ہیں جو ایمان

رَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ⑤

نیکوکاروں کے لئے ہدایت و رحمت ہے ③ مع لقمان ۵۵۔
یہ قرآن لوگوں کے لئے بصیرت ہے اور فاسقین کو گمراہ کرتے
وہ لوگوں کے لئے ہدایت و رحمت ہے ④ مع جاثیہ ۱۳۔
اور ہم قرآن میں ایسی باتیں اتار رہے ہیں جو ایمان
والوں کے لئے علاج اور رحمت ہے ⑤ مع غی مائیں ۴۷۔

یت ہے

هَٰذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ ⑥

اور یہ کتاب جس کو ہم نے اتارنا ہے برکت والی ہے ⑥
مع انفاس ۵۲۔

فی فیصل ہے۔

ثُمَّ نَقُولُ نَقُولُ ⑦

پھر یہ قرآن ایک قول فیصل ہے ⑦

مَا هُوَ بِالْعَزْلِ ⑧

اور یہ کوئی ہنسی کی بات نہیں ہے ⑧ طارق ۳۲۔

نام نہاہب کے اختلاف کو مٹاتا ہے۔

مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا

اور (اے محمد) ہم نے تم پر (یہ) کتاب اتارنے اتاری ہے

تَبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ

کہ جن باتوں میں (یہ) لوگ اختلاف کر رہے ہیں وہ ان کو

يَهْدِي وَرَحْمَةً لِّلْقَوْمِ الْيَاقِينِ ⑨

ابھی طرح سمجھا دو۔ اور (یہ قرآن) ایمان والوں کے لئے

ہدایت اور رحمت ہے ⑨ مع نخل ۶۷۔

فَ هَٰذَا الْقُرْآنُ يَفُصِّلُ عَلَىٰ بَنِي

پھر یہ قرآن بنی اسرائیل کی اکثر باتوں کو جن میں وہ

سَاءَ بَلَّ الْأَثَرُ الَّذِي هُمْ فِيهِ

اختلاف کرتے ہیں ان پر ظاہر کرتا ہے ⑩

يَخْتَلِفُونَ ⑩

بَارَبِّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ

(اے محمد) کچھ شک نہیں کہ تمہارا رب اپنے حکم سے ان کے

مُؤَالَفِي بَرِّ الْعَالَمِينَ ⑪

آپس (کے جھگڑوں) کا فیصلہ فرماتا ہے اور وہ زبردست

(اور) جاننے والا ہے ⑪ مع نمل ۴۷۔

قرآن اعلان عام ہے۔

هَذَا ابْنُكَ لِلنَّاسِ وَلِيْلَهُمْ يَوْمَئِذٍ ۖ وَذَٰلِكَ ۝۱۱

یہ قرآن لوگوں کے لئے اعلان عام ہے تاکہ اس کے فیصلے

سے لوگوں کو ڈرایا جائے (یعنی خبردار کیا جائے) ۝۱۱

فرقان ریضہ حق و باطل میں فرق دکھانے والا ہے۔

نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِنَا ۝۱۲

خدا نے اپنے بند (محمد) پر فرقان اتارا ۝۱۲

قرآن اور مجید (یعنی بڑی قدر و منزلت اور بزرگی والا) ہے۔

إِنَّهُ الْفُرْقَانُ الْكَرِيمُ ۝۱۳

بیشک یہ قرآن کریم ہے ۝۱۳

وَالْفُرْقَانُ الْيَقِينُ ۝۱۴

اس قرآن کی قسم جو یقین ہے ۝۱۴

سبح وہ واقعہ ۴۵۔

اس قرآن کی قسم جو یقین ہے ۱۔ ج ۳۳۔

نور ہے۔

قَدْ جَاءَكُمْ مَقْدِنُ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ

اللہ کی طرف سے تمھارے پاس نور آچکا اور روشن

کتاب ۝۱۵

مُحَمَّدٌ نَبِيُّ اللَّهِ ۝۱۶

جس کے ذریعے سے اللہ ان لوگوں کو سلامتی کے رستے

دکھاتا ہے جو اس کی رضامندی کے طلب گار ہیں اور

اپنے فضل سے ان کو تائید کیوں سے نکال کر روشنی میں

لا تا ہے اور ان کو راہِ راست دکھاتا ہے ۝۱۷

صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝۱۸

مبین (یعنی ہر ایک بات صاف صاف بیان کرنے والا) ہے۔

فَإِنَّ أَوَّلَ الْفُرْقَانِ ۝۱۹

یہ قرآن اور کتاب مبین کی آیتیں ہیں ۱۹ ج ۴۔

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ دِينًا

خدا نے اس قرآن میں لوگوں کے لئے ہر طرح کی مثالیں

پیشہ پھیر کر بیان فرمائی ہیں ۱۔ ج ۶۶۔

بے شک یہ برحق (کلام الہی) ہے جس طرح کہ تم کلام

کرتے ہو ۲۰ ج ۴۰۔

قرآن کامل ہدایت نامہ ہے۔ قرآن انسان کی حقیقی زندگی کے لئے ایک کامل ہدایت نامہ اور مکمل

دستور العمل ہے اس میں کامل دین اور شریعت ہے۔

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ

آج ہم نے تمھارے دین کو تم سب لوگوں کے لئے مکمل

کر دیا اور ہم نے تم پر اپنی نعمت پوری کر دی ﴿۳۱﴾ عائدہ ۱۱۴

عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ﴿۳۱﴾

اس میں علم و حکمت ہے اس رب کریم کے طرف سے

الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ﴿۳۱﴾

جس نے قلم کے ذریعے سے علم سکھایا ﴿۳۱﴾

عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴿۳۱﴾

اور انسان کو وہ باتیں سکھائیں جو اس کو معلوم نہیں تھیں ﴿۳۱﴾

خلق ا۔

اس میں ایسی اعلیٰ اخلاقی تعلیم ہے کہ جب ام المؤمنین عایشہ صدیقہ سے درخواست کی گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق بیان کیجئے تو آپ فرمائی ہیں اِنَّ خُلُقَ رَسُوْلٍ لِلّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ کَانَ الْقِسْطُ اِنْ یُنَیْیَہُ آپ کا خلق ہمہ تن قرآن تھا (ابوداؤد باب الصلوٰۃ فی السبل) قرآن ہی کی اخلاقی تعلیم کی بدولت عرب کی وحشی اجد قوم دنیا کی مہذب ترین قوم بن گئی تھی۔

اس میں تمدن و معاشرت کی ترقی اور اصلاح کی تدبیر کی تاریخ از آدم تا پیغمبر آخر الزماں موجود ہے۔

كَذٰلِكَ نَقُصُّ عَلَیْكَ مِنْ اَنْبَاہِ مَا قَدْ

سناتے ہیں ﴿۳۲﴾ عائدہ ۱۱۴۔

سَبَقَ ﴿۳۲﴾

اور اے محمد! پیغمبروں کے جتنے قصے ہم تم سے بیان کرتے

وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَیْكَ مِنْ اَنْبَاہِ الرُّسُلِ

ہیں ان کے ذریعے سے ہم تمھارے دل کی دکھاس

مَا نُنْفِثُ بِہٖ قَوْلًا دَلٰہٗ وَجَاہُكَ فِی

مبذھاتے ہیں۔ اور ان میں (جو) حق بات (ہوتی ہے وہ)

ہٰذَا الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ تَذَكَّرُ لَہٗ

تمھارے پاس پہنچتی ہے اور مسلمانوں کے لئے نصیحت

لِلْمُؤْمِنِیْنَ ﴿۳۲﴾

اور یاد دہانی ہے ﴿۳۲﴾ عائدہ ۱۱۴۔

اس میں سیاست حکومت اور عدالت کے وہ بنیادی اصول ہیں جن پر نظام عالم قائم ہے۔

اللہ کی طرف سے تمھارے پاس نور (ہدایت) اور روشن

قَدْ جَاہٗ كَمْ مِّنَ اللّٰہِ نُورٌ وَكِتٰبٌ

کتاب آجکی ہے۔

مَسٰیٓرٌ ﴿۳۳﴾

جو لوگ خدا کی رضا مندی کے طلب گار ہیں ان کو اللہ

یَجْعِدِیْ بِہٖ اللّٰہُ مَنَ اتَّبَعَ رِضْوَانُہٗ

قرآن کے ذریعے سے سلامتی کے رستے دکھاتا ہے

سَبَلٌ السَّلَامِ وَیُخْرِجُہُمْ مِّنَ الظُّلُمٰتِ

اور اپنے فضل سے ان کو تاریکیوں سے نکال کر روشنی

اِلَی السُّورِ یَاذِہٖ وَیَقْضِیْہُمْ اِلَی

میں لاتا ہے اور ان کو راہِ راست نکھاتا ہے ﴿۳۳﴾ عائدہ ۱۱۴

صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ ﴿۳۳﴾

وہ محمد! ہم نے تم پر (جو) کتاب برحق نازل کی ہے (وہ)

اِنَّا اَنْزَلْنَا اٰیٰتِہٖ الْكِتٰبِ بِالْحَقِّ لِنُحْکِمَ

بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَادَ اللَّهُ مَا وَلَكَ اللَّهُ
لِخَلْقِ الْإِنْسَانِ خَصِيصًا ①

اس لئے کہ جیسا تم کو خدا نے بتا دیا ہے اس کے مطابق
لوگوں کے معاملات کا فیصلہ کیا کرو اور دغا بازوں کے
طرف وار نہ بنو ① صحیح نسائی ۹۴۴

وَأَن اخْلُصْ بِمَن رَّمَزَ بِتِلْكَ آيَةِ اللَّهِ
وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ
أَن يَفْتِنُواكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ
اللَّهُ إِلَيْكَ ②

اور ازلہ چھو جو کتاب خدا نے (میر پر) اتاری ہے اس
کے مطابق لوگوں میں حکم دو اور ان کی خواہشوں کی پیروی
نہ کرو اور ان سے بچنے رہو کہ وہ کسی حکم سے جو اللہ نے
تجھاری طرف نازل کیا ہے تم کو بہکا نہ دیں ②

صحیح بخاری ۱۱۴۲

فضیلت قرآن کے متعلق حدیث - عارف الاعور کہتے ہیں کہ میں مسجد میں گیا تو لوگوں کو دیکھا کہ وہ باتیں بنا
رہے ہیں (یعنی فضول باتوں میں مصروف ہیں) میں حضرت علی کے پاس گیا اور ان سے اس واقعہ کو بیان کیا۔ آپ
نے فرمایا کیا واقعی وہ ایسا کر رہے ہیں میں نے کہا جی ہاں۔ آپ نے فرمایا دیکھو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ آگاہ ہو جاؤ کہ بہت جلد فتنہ برپا ہو گا۔ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس فتنے سے بچنا
کیا ذریعہ ہے؟ آپ نے فرمایا قرآن ہے جس میں اگلی اور پچھلی سب خبریں اور تمھارے موجودہ امور کے احکام مندرج ہیں
وہ قول فیصل ہے کوئی ہنسی دلگی نہیں ہے جو شخص تکبر سے اس کو ترک کر دے گا خدا تعالیٰ اس کو (یعنی اس کے
تکبر کو) توڑ دیگا جو شخص قرآن کے سوا کسی اور کتاب میں ہدایت کا متلاشی ہو گا اللہ قتلے اس کو گمراہ کر دیگا۔ وہ اللہ
کی مضبوطی (ذریعہ وسیلہ) ہے وہی ذکر حکیم ہے وہی سیدھا راستہ ہے اور وہ ایسی چیز ہے کہ اس میں نفسانی خواہش
کی وجہ سے کوئی کجی نہیں پیدا ہو سکتی۔ اور زبانیں اس کے ساتھ ملتیں نہیں ہو سکتیں اور علماء اس سے کبھی سیر نہیں کر سکتے۔
اور وہ درس و تدریس کی کثرت کے باوجود کبھی پرانا نہیں ہوتا اور اس کے عجائبات ختم نہیں ہوتے اترندی۔

قرآن خاتم الرسل صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے

پیغمبروں کو معجزے جوئے گئے تھے تو اس سے یہ غرض تھی کہ وہ پیغمبران معجزوں کو اپنی صداقت کی نشانی
کے طور پر پیش کر کے لوگوں کو اس بات کے یقین کرنے کا موقع دیں کہ وہ درحقیقت خدا کے پیغمبر ہیں اور وہ جو کچھ پیغام
اور حکم لاتے ہیں وہ خدا ہی کا پیغام اور حکم ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نبوت و رسالت کی صداقت کے ثبوت
میں جس چیز کو پیش فرمایا تھا وہ قرآن تھا۔ آپ سے پہلے جتنے پیغمبر مبعوث ہوئے تھے ان سب کی بعثت ایک معین مدت تک

لئے تھی اسلئے ان پیغمبروں کے معجزے ان کی زندگی تک کام دیتے تھے، بعد والوں کے لئے تو وہ ایک قصہ در کہانی سے بڑھ کر نہیں ہیں۔ پیغمبر آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین تھے۔ آپ کی نبوت کسی خاص وقت تک محدود نہیں تھی۔ آپ کا لایا ہوا مذہب دنیا کے لئے آخری مذہب ہے جو دنیا کے خاتمے تک قائم رہے گا۔ آپ کے بعد نبوت کا دروازہ بند ہو گیا اور انبیاء کی آمد ختم ہو گئی۔ اسلئے آپ کی نبوت کی نشانی اور آپ کے لئے ہوئے سب کی صداقت کی دلیل ایسی پختہ اور قوی ہوتی چاہئے کہ وہ بے کم و کاست مذہب کے ساتھ ساتھ دنیا کے خاتمے کے باقی رہے اور ہر زمانے میں اس کا معجزہ بن اپنی اصلی آب و تاب کے ساتھ قائم رہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں پیدا ہوئے اور نبوت کے آغاز یعنی چالیس برس کی عمر تک مکہ ہی میں رہے۔ آپ، پیدائش سے آپ کا پسینہ اور آپ کی جوانی یہ تینوں زمانے مکہ ہی میں گزرے تھے، اسلئے اہل مکہ آپ کی ہر ایک ادائیگی بھی طرح واقف تھے۔ مکہ کا بچہ بچہ یہ جانتا تھا کہ آپ آتی لیفے ان پڑھ تھے۔ عرب میں شعر و شاعری کا چرچا عام تھا مگر یہ اس سے بھی بالکل نا بلد تھے۔ آپ نے خود بھی اس کا اعلان فرما دیا تھا کہ میں تم ہی جیسا ایک بشر ہوں، تمھاری طرح اٹھتا بیٹھتا، چلتا پھرتا اور کھانا پیتا ہوں۔ مجھ میں اور تم میں کوئی فرق نہیں ہے۔ دنیا میں ایک دوسرے فضیلت اور امتیاز کے جو بہت سائے ابھاب ہوتے ہیں میں ان میں سے کسی ایک سبب کا بھی مالک نہیں۔ نہ میرے میں دھن دولت ہے اور نہ باغات اور محل میں آسمانی محض ہوں، نہ پڑھنا جانتا ہوں اور نہ لکھنا میں نے اب تک کئی تحریر بھی نہیں کی تھی، کوئی خطبہ بھی نہیں دیا تھا کہ میرا بھی فصیح و بلیغ لوگوں میں ہونا۔ میں شعر و شاعری سے بھی بالکل بلد ہوں میں نے آج تک کبھی ایک شعر بھی نہیں کہا۔ کاہن غیب دانی کا دعویٰ کرنے ہیں اور اسی دعوے کی وجہ سے وہ اہم لوگوں سے ممتاز ہیں۔ میں غیب داں بھی نہیں، میں دوسروں کا اگلا پچھلا حال کیا بتاؤنگا جب میں خود نہیں جانتا کل خود میرا کیا حال ہوگا۔ نہ میں کسی ایسی چیز کا مالک ہوں جس سے خود اپنی ذات کو کوئی فائدہ پہنچا سکوں یا کسی کو کوئی نفع۔ میرا اپنا ذاتی نفع و نقصان بھی میرے اختیار میں نہیں۔ جب اس کے ساتھ آپ نے اس کا بھی اعلان کر دیا کہ میں بھی موسیٰ و عیسیٰ کی طرح خدا کا پیغمبر ہوں تو آپ کے اس دعوے نے سب کو حیرت میں ڈال دیا۔ آپ اب کروا رہے تھے راستہ باز تھے اور امانت دار تھے۔ تمام لوگ آپ کو صادق اور امین کے لقب سے یاد کرتے تھے، مگر یہ میں کچھ نبوت کے لوازمات سے تو نہ یقین کر ان کی وجہ سے لوگ آپ کے دعوے کو تسلیم کر لیتے۔ آپ کو بالطبع بتاتی سے نفرت تھی تو یہ بھی کوئی انوکھی بات نہ تھی، اس وقت مکہ میں ایسے بہت سے لوگ موجود تھے جو بت پرستی سے نہ موڑ کر حق کی تلاش میں سرگرداں تھے۔ اگر آپ فقط توہم کی تدنی، معیشتی اور معاشرتی اصلاح کی آواز بلند کرتے تو البتہ کچھ زیادہ تعجب کی بات نہ ہوتی اور آپ آسانی کے ساتھ مصلح قوم بن جاسکتے تھے مگر آپ نے تو نبوت کا دعویٰ کر کے ان کے من مٹانے کا مذہب میں مداخلت کی اور ان کے نام نہاد و معبودوں کی امانت کی تو کیا عرب جیسی خود دار قوم سے

اس کی توقع ہو سکتی تھی کہ وہ جیسے سے اپنی اس مذہبی توہین کو گوارا کر لیتی۔ اور پھر آپ نے اپنے اس دعوے ہی پر کتنا نہیں کیا بلکہ اس کا بھی اعلان کر کے ان کو مقابلے کی دعوت بھی دی کہ مجھ پر بھی موسیٰ و عیسیٰ کی طرح خدا کا کلام نازل ہوتا ہے، اگر تم یہ سمجھتے ہو کہ یہ قرآن خدا کا کلام نہیں ہے بلکہ انسان کا کلام ہے تو تم بھی جو فصاحت و بلاغت کی کان ہو اور جو بہتر سے بہتر کلام بنا سکتے ہو اس جیسی دس سورتیں دس نہ سہی ایک ہی سورت بنا لاؤ میں دعوے کے ساتھ کتنا ہوں کہ تم اور تم ہی کیا بلکہ ساری دنیا بھی قرآن کی چھوٹی سے چھوٹی سورۃ جیسی سورۃ بھی کبھی نہیں بنا سکیگی۔ عرب کے سورما جن کی فصاحت و بلاغت اور شجاعت مشہور عالم تھی تیرہ برس تک آپ کو سخت سے سخت تکلیفیں اور نیناں دیتے رہے اور دس برس تک آپ کا پرزور مقابلہ کرتے رہے مگر نتیجہ کیا نکلا؟ کچھ تو جان سے گئے اور کچھ وطن سے اور باقی سب عزت، ابرو، وقار، مال و دولت سب کچھ کھو کر اسلام کے حلقہ گوش ہو گئے۔ ان سو ماؤں نے بیس برس تک مخالفت کی، خصومت کے لئے نئے طریقے نکلے اور عجیب عجیب ڈھنگ سے مقابلہ کیا، مگر ان سے اتنا نہ ہو سکا کہ وہ قرآن کی ایک چھوٹی سی سورۃ جیسی سورۃ بنا کر پیش کر دیتے اور آپ کو آپ کے دعوے میں جھوٹا ثابت کر کے اس جھگڑے کا خاتمہ ہی کر دیتے۔ یہ قرآن کا معجزہ نہیں تو پھر کیا ہے کہ اس نے تمام سرکشوں کی گردنیں جھکا دیں۔ قرآن اپنے نزول کے وقت یعنی آج سے تقریباً چودہ سو برس پہلے جس طرح کفار مکہ کے لئے معجزہ تھا وہی آج بھی تمام دنیا کے لئے ہے۔ قرآن کی ایک ایک آیت قیامت تک تمام دنیا کو تہذیب کرتے ہوئے پیغمبرِ آرازاں صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت ثابت کرنی رہیگی۔

قرآن کے معجزہ ہونے کے وجوہ۔ اب غور طلب یہ امر ہے کہ قرآن کے معجزہ ہونے کے وجوہ و اسباب کیا ہیں؟

پہلی وجہ یہ ہے کہ قرآن کو ایک ایسے شخص نے پیش کیا تھا جو امتی شخص یعنی بالکل ان پڑھ تھا اور جو موزوں کلام بنانے کی ادبی قابلیت نہیں رکھتا تھا۔ صحیح معنیٰ اور موزوں کلام بنانے کے لئے آدمی کا پڑھا لکھا ہونا ضروری نہیں ہے۔ مثل مشہور ہے غناور پیدا ہوتا ہے بنائے نہیں جاتے۔ بعض اشخاص کی طبیعت میں ایک خاص فطری ملکہ ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ بلا تکلف و بلا تصنع سہولت کے ساتھ فصیح و بلیغ کلام کہتے ہیں اور وہ کلام ایسا موزوں اور منظوم ہوتا ہے کہ شنہ والوں کے دل میں گھر کر جاتا ہے اور لوگ سچائی کے ساتھ اس کی داد دیتے ہیں۔ یہ ملکہ جب انسان کی فطرت میں قدرت کی طرف سے ودیعت ہوتا ہے تو اس کے آثار چھپ نہیں سکتے۔ اس انسان کی سن طفولیت ہی میں یہ فطری ملکہ کوہِ آتش فشاں کے ماوس کی طرح بھٹ پڑتا ہے۔ بعض لوگوں میں یہ فطری ملکہ تو نہیں ہوتا مگر وہ لوگ کسب و اکتساب سے اس قسم کی قابلیت حاصل کر لیتے ہیں یعنی علم کا خاصی مہارت پیدا کر کے اور اچھا کلام بار بار پڑھ کر اس کی خصوصیات سے خوب واقف ہو جاتے ہیں اور پھر خود طبع آزمائی کرنے لگتے ہیں تو مشق اور ترقی سے اچھا کلام تپنے پرتا رہتا رہتا جاتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں نہ تو یہ خاص فطری ملکہ تھا اور نہ تعلیم و مشق کے ذریعے سے آپ نے اس قسم کی قدرت حاصل کی تھی۔ اگر آپ میں اس قسم کا کوئی فطری ملکہ ہوتا تو کیا چالیں کس برس تک اس کا بالکل ظہور نہ ہوتا اور پھر کیا ایک چالیس برس

کی عمر کے بعد وہ اس طرح ظاہر ہوتا کہ اس کے مقابلے میں عرب کے تمام فطری اور تربیتی یافتہ جادو و سائنس کی جادو و سہانی
آن واحد میں کافی ہو جاتی۔ اگر یہ معجزہ نہیں ہے تو دنیا اس قسم کی مثال پیش کرنے سے کیوں عاجز آگئی۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ قرآن شریف میں لگے تصویف کے علاوہ کتب سابقہ کی بہت سی ایسی باتیں بھی ہیں جن
کو اس وقت کے اہل کتاب علماء ہی جان سکتے تھے۔ یہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ تم میں ایک معمولی یہودی بھی نہ تھا کہ اس
سے آپ کو یہ باتیں معلوم ہو جاتیں۔ البتہ مدینہ یہودیوں کا مرکز تھا اگر مدینہ نہ تو آپ کا مولد تھا اور نہ وہاں آپ نے پرورش
پائی تھی۔ مدینے کو جب آپ نے ہجرت کی ہے تو اس وقت آپ کو نبی ہونے تیرہ برس ہو چکے تھے اور یہ وہ وقت تھا جب
تمام لوگ خواہ وہ یہودی ہوں یا عیسائی آپ کے دعوت نبوت کی وجہ سے آپ کے دشمن بن گئے تھے۔

قریش کے وہ لوگ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دشمنی کو اپنا پیشہ بنائے ہوئے تھے جب کبھی مدینہ یا
شام وغیرہ جہاں یہودیوں کا اجتماع تھا جایا کرتے تو تصدیق کے لئے یہودی علماء سے وہ تمام باتیں بیان کرتے تھے جو
متنب سابقہ کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نازل ہوتی تھیں۔ جب یہودی علماء دیکھتے کہ یہ تمام باتیں بالکل سچ ہیں
تو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آزمائش کے لئے قریش کے لوگوں کو ایسی ایسی باتیں سکھا پڑھا کر بھجیتے تھے جو عام یہودیوں
کو بھی معلوم نہ تھیں۔ ذوالقرنین اور اصحاب کف کا حال جو سورہ کف میں ہے وہ یہودی علماء کے منویانہ سوالات کے
جواب ہی میں نازل ہوا تھا۔

تیسری وجہ طرز کلام اور کتاب کی نوعیت کا انوکھا پن ہے۔ امام سیوطی القان کی چونتیسویں نوع میں
اصنافی کی بغیر کے حوالے سے لکھتے ہیں "تالیف کلام کے پانچ مراتب ہیں پہلا بديہ حروف کو ایک دوسرے میں اس لئے
شامل کر دینا کہ اس سے کلمات ثلاثہ یعنی اہم فعل اور حرف حاصل ہوں۔ دوسرا ان کلمات کو ایک دوسرے کے
ساتھ ملانا اور ترتیب دینا تاکہ ان سے مفید جملے حاصل ہو سکیں۔ یہی کلام کی وہ قسم ہے جس کو عموماً تمام لوگ اپنی عام
گفتگو اور معاملات کی باتوں میں استعمال کرتے ہیں اور اس کو کلام منثور کہا جاتا ہے۔ تیسرا انہی مذکورہ کلمات ثلاثہ کو ایک
دوسرے کے ساتھ اس طرح ملانا کہ ان کی ترکیب میں مبداء و منقطع و ماخل و مخارج بھی پائے جائیں اس قسم کے کلام
کو کلام منظم کہتے ہیں۔ چوتھا یہ کہ کلام کے آخری حصوں میں امور مذکورہ کے ساتھ سجع کا لحاظ بھی رکھا جائے اس کو
کلام مستحکم کہتے ہیں۔ پانچواں یہ ہے کہ مذکورہ بالا امور کے ساتھ کلام میں وزن بھی ملحوظ ہو۔ کلام کی اس قسم کو شعر کہا جاتا
ہے۔ کلام منظم یا تو قافیہ و ردیفان ہو جاتا ہے اور اس کو ثوبیہ کہتے ہیں اور یا تکریم و مکناستہ ہوتا ہے اور اس کو رستہ
کہا جاتا ہے۔ غرض کہ کلام کے انواع ان مراتب سے خارج نہیں ہوتے اور ان میں سے ہر ایک کا ایک خاص
استعمال ہوتا ہے اور قرآن میں سب خوبوں کا جامع ہے۔ اگر ایسے لوگ کے ساتھ جو ان چیزوں میں سے کسی چیز کی مناسبت
نہیں رکھتا اور اس کی دلیل یہ ہے کہ جس طرح قرآن کو کلام کہنا صحیح ہوتا ہے اسی طرح اسے رسالت و خطابت و سجع یا

شرکنا صحیح نہیں ہوتا۔ قرآن کی کیفیت یہ ہے کہ جب کوئی مبلغ شخص سے سنتا ہے تو وہ فوراً اس کے اور ماسوا منظم کلام کے مابین امتیاز اور فرق معلوم کر لیتا ہے۔ اسی وجہ سے خدا نے قرآن کی تعریف میں ارشاد فرمایا ہے۔
 وَاتْلُ لِّکَکْتُبَ غَزِیْرًا ۚ لَّا یَاْتِیْہِ الْبَاطِلُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْہِ وَلَا مِنْ خَلْفِہِ ۚ (اور یہ (قرآن) تو بڑے پائے کی کتاب ہے کہ اس پر جھوٹ کا دخل نہ تو اس کے آگے سے ہو سکتا ہے اور نہ اس کے پیچھے سے) (فتح مصلحت ۵۹)۔ اس ارشاد سے اس کا نتیجہ کر دیا گیا ہے کہ قرآن کی تالیف ہرگز اس ہیئت پر نہیں ہوئی ہے جس ہیئت پر انسان اپنے کلام کی تالیف کرتا ہے اور زیادتی یا کمی کے ساتھ اس کا تیسرہ ہو سکتا ہے جیسا کہ قرآن کے سوا اور کتابوں کا حال ہے۔ "انتہی المختصا۔"

چوتھی وجہ قرآن کے گونا گوں معنایں اور ان کا نظم ہے۔ القان کی اسی مذکورہ نوع میں خطابی کا قول منقول ہے کہ "اکثر اہل نظر علماء کے خیال میں قرآن کا اعجاز بلاغت کی جہت سے ہے مگر ان عالموں کو اس کی تفصیل بیان کرنے میں مشکل پیش آگئی اور آخر انھوں نے یہ انکریات اڑادی کہ اس کا ادراک مذاقی سخن پر موقوف ہے پھر بھی انہی نے یہ ہے کہ کلام کے مختلف اجناس ہونے ہیں اور بیان کے مابج میں اس کے مراتب متفاوت ہوتے ہیں۔ اس کے بعد اجناس کلام کی تفصیل کرتے ہوئے آگے چل کر لکھتے ہیں "اس میں شک نہیں کہ مذکورہ خوبیاں علیحدہ علیحدہ طور پر تمام تمام انواع کلام قائم پائی جاتی ہیں۔ لیکن مجموعی طور پر ان کا ایک ہی نوع میں پایا جانا سولے کلام الہی کے اور کہیں پایا نہیں گیا ہے۔ مگر چونکہ اس مذکورہ بالا بیان سے یہ نتیجہ برآمد ہوا کہ قرآن کے معجزہ ہونے کا سبب اس کا فصیح ترین الفاظ اور تالیف کے ایسے اعلیٰ نظموں پر حاوی ہونا ہے جو صحیح ترین معانی کو لئے ہوئے ہیں۔ لہذا اللہ کی توحید اس کی صفات اس کی منزلیہ اس کی طاعت، و فرمان برداری کی دعوت اور اس کی عبادت کے طریقوں کا بیان، حلال، حرام، مباح اور سباح کی تشریح بذریعہ وعظ و نصیحت، اچھی باتوں کا حکم اور بری باتوں کی ممانعت، عمدہ عادتوں کی ترغیب اور بد عادتوں سے احتراز کرنے کی تاکید یہ تمام باتیں اس میں مذکور ہیں ان کے علاوہ سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ ہر چیز اپنے اپنے موقع اور محل میں رکھی گئی ہے، ایک شے دوسری شے سے اعلیٰ اور بہتر نظر نہیں آتی اور عقل اس شے سے بڑھ کر مناسب اور سزاوار شے معلوم نہیں کر سکتی۔ اس میں ازمنہ سابقہ کی خبریں اور گزری ہوئی قوموں پر خدا کے قہر و غضب کے نزول کا عالم عبرت دلانے کے لئے درج ہے اور اس میں ناقہ قدرت کی قسم سے آئندہ زمانوں میں ہونی والی پیشین گوئیاں بھی موجود ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ اس نے حجت اور محجج، دلیل اور مدلول کو بھی باہم جمع کر لیا ہے تاکہ یہ چیزیں اس کی دعوت میں مزید تاکید پیدا کریں اور اس کے ادا و نواہی کی پابندی واجب ہونے پر مخلوق کو میضغ بنائے۔ جاننا چاہئے کہ ایسے امور کو ایک ساتھ لانا اور ان کے انتشار کو اس طرح جمع کر دینا کہ وہ باہم بالکل منظم اور باقاعدہ ہو جائیں ایک ایسا عرس جو فوتر بشری سے خارج اور مخلوقات کی دسترس سے باہر ہے اسی واسطے مخلوق اس کا معارضہ کرنے سے عاجز رہی اور اس جیسا کہ پیش نہ کر سکی یا کم از کم اس کی شکل ہی میں کسی قسم کا نقص پیدا نہ کر سکی۔"

پانچویں وجہ - خدا کے قبالے فرماتا ہے:-

وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَوُجِّدُوا

اگر یہ (قرآن) خدا کے سوا کسی اور کی طرف سے ہوتا تو ضرور

فِيهِ اخْتِلَافٌ كَثِيرٌ ۝

اس میں بہت اختلاف پاتے (۱) سورہ نساء ۸۲-

امام غزالیؒ سے مذکورہ آیت کے معنی دریافت کئے گئے تو آپ نے جواب دیا "لفظ اختلاف بہت سے معنوں میں استعمال ہے۔ اس آیت میں اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ قرآن میں لوگوں کے اختلاف رکھنے کی نفی کی جائے بلکہ نفس قرآن سے اختلاف کی نفی کی گئی ہے" پھر اختلاف کے وجہ بیان کرنے کے بعد آپ فرماتے ہیں "غرضکہ انسان کا کلام انہی قسم کے اختلافات سے بھر سوا پایا جائیگا کیونکہ جداگانہ حالتوں میں اغراض کا مختلف ہونا ہی ان باتوں کا منشاء ہے۔ اور انسان کے احوال بدلا ہی کرتے ہیں اسی لئے مسرت اور غم کے وقت اس کی طبیعت میں موزونیت آجاتی ہے اور دل گرفتگی کی صورت میں اس کو کوئی مضمون ہی نہیں سوچتا۔ اسی طرح اس کے اغراض بھی مختلف ہوا کرتے ہیں۔ کسی وقت وہ ایک چیز کی طرف راغب ہوتا ہے تو دوسرے وقت اسی چیز سے نفرت کرتا ہے۔ اس لئے ان باتوں سے لازمی طور پر اس کے کلام میں اختلاف پیدا ہو جاتا ہے۔ ایک انسان بھی ایسا نہیں مل سکتا کہ وہ بیس برس کی مدت میں جو نزول قرآن کا زمانہ ہے ایک ہی غرض اور ایک ہی اسلوب پر ایسی گفتگو کرتا ہے جس میں فصاحت و بلاغت طرز بیان و طریق استدلال اور منشاء کلام کا کچھ بھی فرق و امتیاز نہ پایا جائے"

چھٹی وجہ قرآن کا وہ غیر معمولی اثر ہے جو قاری اور سامع دونوں کے قلوب پر اپنی زبردست تاثیر کا سکھ بٹھا دیتا ہے۔ امام سیوطیؒ لکھتے ہیں:- "میں نے اعجاز قرآن کی ایک اور وجہ بھی بیان کی ہے جو دوسروں کے خیال میں نہیں آسکی اور وہ وجہ یہ ہے کہ قرآن کا دلوں اور طبیعتوں پر نہایت گہرا اثر پڑتا ہے۔ تم اگر قرآن کے سوا کسی دوسرے منظوم یا منثور کلام کو سنو گے تو اس کے سننے سے یہ بات ہرگز محسوس نہ ہوگی کہ کبھی تو اس کی سوائت کے ساتھ ہی کان مہم تن اس کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں اور دل میں ایک قسم کی حلاوت اور لذت محسوس ہونے لگتی ہے۔ اور کبھی دل پر ایک طرح کا رعب چھا جاتا اور میت طاری ہو جاتی ہے چنانچہ خدا کے قبالے لاخود فرماتا ہے

كُلَّ نَفْسٍ لَّهَا رَئِيَّةٌ خَاشِعَةٌ مَّتَّصِدَةً عَامِنٌ خَشْيَةَ اللَّهِ

اگر ہم یہ قرآن کسی بہار پر نازل کرتے تو تم اس (بہار) کو دیکھتے کہ خدا کے ڈر سے دبا اور چھٹا جاتا ہے (۱) سورہ خضر ۹۱۔ اور دوسری جگہ اس طرح ارشاد فرمایا ہے

اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْكِتَابِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَّثَانًى تَقْتَرِنُ مِنْهُ جُلُودٌ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ

خدا نے نہایت اچھی باتیں نازل فرمائی ہیں (یعنی کتاب جو ایک سی (بے اور) دہرائی جاتی ہے)۔ جو لوگ اپنے پروردگار سے ڈرتے ہیں ان کے بدن کے (اس سے) روٹنے کھٹے ہو جاتے ہیں (۲) سورہ زمر ۵۷۔ اتقان نفع ۴۲۔

اتقان (نفع) میں تائید الشفا کے حوالے سے قاضی عیاضؒ کے بیان میں منقول ہے "بجملہ دیگر وجوہ اعجاز کے ایک وجہ قرآن کا وہ

لیونکہ قرآن ان تمام باتوں کو جمع کر لیا ہے۔ اس لئے اس کو ان میں سے فقط ایک ہی بات کی طرف منسوب یا کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی حالانکہ وہ ان سب کا بلکہ ان کے علاوہ اور بھی بہت ساری خوبوں کا جامع ہے جو اس سے پہلے بیان نہیں ہوئیں۔ منجوان کے ایک بات قرآن کا وہ رعب ہے جو اس کی سماعت سے سامعین کے دلوں میں واقع ہوتا ہے عام اس سے کہ وہ سامعین قرآن کے ماتے والے ہوں یا انکار کرنے والے۔ دوسری بات یہ کہ قرآن ہمیشہ سامعین کو دلچسپ اور پسندیدہ معلوم ہوتا رہا ہے اور آئندہ بھی اس کی یہی کیفیت رہے گی۔ اور ہر زمانے میں پڑھنے والوں کو اس کی قرات سے ایک خاص قسم کا لطف اور ذوق حاصل ہوگا۔ تیسری بات قرآن میں اختصار اور شیرینی کی وہ ایسی صفیتیں اکٹھی ہو گئی ہیں جو باہم متضاد امور کی طرح ہیں اور غالباً انسان کے کلام میں جمع نہیں ہوا کرتی ہیں۔

ابن سراقہ کہتے ہیں: ”بعض اور لوگوں کا بیان ہے کہ قرآن کا ایک اور اعجاز یہ ہے کہ اس کی قرات سے پڑھنے والے تھکے نہیں اور اس کی سماعت سننے والوں کو نگوڑ نہیں ہوتی اگرچہ کئی کئی بار یہ کیوں نہ سننا پڑے اور کہتے ہی مرتبہ ان کے روبرو تلاوت کی تکرار کی جائے۔“ (اتقان نوع ۶۴)۔

قاضی عیاض کے بیان میں ہے: ”وہ اعجاز کے منجملہ ایک وجہ یہ بھی ہے کہ قرآن کا پڑھنے والا اس کی قرات سے دلگیر نہیں ہوتا اور اس کا سننے والا اس کی سماعت سے اکتا نہیں بلکہ اس کی تلاوت کا انفاک اس کی تلاوت کو بڑھاتا اور اس کو بار بار پڑھنا اس کی محبت کو واجب کرتا ہے اور یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کی تریف میں فرمایا ہے۔ وَلَا يَخْلُقُ عَلَى كَثَرَةِ الشَّرِّ“ (جو کثرت درس و تدریس سے پرانا نہیں ہوتا تندرست واری) (اتقان نوع ۶۴)۔

قرآن کے وقتاً فوقتاً اتارے جانے کی مصلحت

شب قدر ماہ رمضان سلمہ نبوی مطابق اگست ۱۱ سالہ عیسوی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پہلی وحی نازل ہوئی۔ اس وقت سے آپ کی رحلت یعنی ربیع الاول ۱۱ سالہ نبوی یا سلمہ ہجری مطابق جون ۱۱ سالہ عیسوی تک نزول وحی کا سلسلہ برابر جاری رہا۔ کل چھ ہزار دو سو پچاسی آیتیں نازل ہوئیں۔ ان آیتوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سو چودہ سورتوں میں ترتیب وار جمع کر دیا تھا۔ ان میں سے چھیالیس سورتیں مکہ میں نازل ہوئیں اور اٹھائیس سورتیں مدینہ میں۔ قرآن کے وقتاً فوقتاً اتارے جانے کے متعلق خدا تعالیٰ فرماتا ہے:-

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ (۱) (لے محمد) بیشک ہم ہی نے تم پر قرآن وقتاً فوقتاً

تَنْزِيلًا ①

اتارا ہے ① ربیع و ہر ۳۰

وَمَنْ آتَاكَ فَتْنَةً فَبَشِّرْهُ بِأَلْسِنَةٍ نَّاسٍ
عَلَىٰ مَكْنُوتٍ وَيُنَزِّلُهُ مُتَمَرِّدًا ۝۵۱
اور ہم نے قرآن کو پارہ پارہ کر کے نازل کیا ہے تاکہ تم
لوگوں کو اسے ٹھیک ٹھیک کر پڑھ کر سناؤ۔ اور ہم نے اس کو
دفعہ دفعہ اتارا ہے ۝۵۱ بی بی اسرائیل ۴۷۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لَا نُزِّلَ عَلَيْهِ
الْقُرْآنُ إِلَّا جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَّبَا
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۝۵۲
اور کافر کہتے ہیں کہ اس (پیغمبر) پر قرآن ایک ہی دفعہ
کیوں نہیں اتارا گیا۔ یوں (لا مہتہ آہستہ اس لئے آنا
گیا) تاکہ اس سے تمھارے دل کو قائم رکھیں اور (اسی
وجہ سے) ہم نے اس کو ٹھیک ٹھیک کر اتارا ہے ۝۵۲
بی بی فرقان ۲۱۔

کفار آپ کو جھٹلانے کی ہر طرح سے کوشش کرتے تھے وہ آپ پر اور آپ کی رسالت پر طعنے طعنے کے حملے اور اعتراض
کرتے تھے اس کے جواب میں قرآن نازل ہوتا تھا۔ خدا نے تعالیٰ فرماتا ہے :-
وَلَا يَأْتِيَنَّكَ بِمِثْلِ الْخِطْبَةِ بِالْحَقِّ
وَأَحْسَنَ لِنَفْسٍ ۝۵۳
اور (اے محمد) یہ لوگ کسی ہی (اعتراض کی) بات تمھارے
پاس لائیں ہم بھی اس کا قرار واقعی جواب اور عمدہ جواب
تم کو بتا دیتے ہیں ۝۵۳ بی بی فرقان ۲۱۔

آپ کو اور آپ کے صحابہ کو سخت سخت تکلیفیں اور ایذائیں دی جاتی تھیں تو خدا نے تعالیٰ آپ کو اگلے پیغمبروں کے
حالات سنا کر آپ کی دھارس بندھا تا تھا۔

ہر ضرورت اور نازک موقع پر خدا کے احکام نازل ہوتے تھے اور آپ ان کے موافق عمل فرماتے تھے۔ یہی وجہ
ہے کہ قرآن میں ہمہ قسم کی باتیں ہیں، قصے اور نصیحتیں بھی ہیں، اوامر و نواہی بھی ہے، معتقدات و عبادات کی آیات بھی
ہیں، معاملات اور جہاد کے احکام بھی ہیں، اخلاقی اور تمدنی تعلیم بھی ہے، معیشتی اور معاشرتی درس بھی ہیں۔ اس
میں ہر ہنگاموں کے لئے وعدے ہیں اور نافرمانوں کے لئے وعید ہے۔ اس میں گزرے ہوئے واقعات ہیں اور
آنے والے حالات کی پیشین گوئیاں ہیں۔ یہ تمام مختلف مضامین ایسے مربوط پیرائے میں بیان ہوئے ہیں کہ سند
کلام شروع سے آخر تک کہیں بھی ٹوٹنے نہیں پاتا اور اس کی یکسانیت میں کوئی فرق واقع نہیں ہوتا۔ دنیا کی کوئی کتاب
خواہ وہ الہامی ہو یا غیر الہامی قرآن کے اس عجیب و غریب طرز کو لگا نہیں کھٹکتی۔ قرآن اس وقت جس طرح مصحف میں
پایا جاتا ہے اسی طرح سلسل نہیں اترتا۔ وقتاً فوقتاً حسب ضرورت جملے جملے ہو کر نازل ہوا اور بلا لحاظ ترتیب نزول تفرق
سورتوں میں حسب ارشادِ نبوی رکھ دیا گیا۔ یہ قرآن ہی کی خصوصیت ہے کہ اس میں نزولی ترتیب کا لحاظ نہونے پر بھی اس
کی آیتوں میں شروع سے آخر تک ایسا ربط پیدا ہو گیا ہے کہ گویا یہ آیتیں اسی موجودہ ترتیب میں نازل ہوئی ہیں۔

قرآن کی زبان صاف اور شیریں ترین زبان ہے۔

وَهَذَا الْإِنْسَانُ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ③ اور یہ صاف عربی زبان ہے ③ ہر غل ۶۷۔

يُنَادِي عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ④ صاف عربی زبان میں ④ اے شعر ۶۸۔

فَرَأَيْنَاهُ غَرِيْبًا غَلِيْزِيْ عَوِيْجًا ⑤ عربی قرآن جو تیرہ صانیں ⑤ اے نعرہ ۵۔

كَيْسَبُ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ⑥ کتاب جس کی آیتیں واضح ہیں ⑥ فصلت ۵۹۔

زبان کی یہی سادگی اور شیرینی قرآن کی فصاحت و بلاغت کا بڑا سبب ہے اور یہ اس وجہ سے ہے کہ قرآن متفرق طور پر جب موقع و محل، مخاطبوں کے حسب حال و ضرورت مختلف پیرایوں میں اکبھی قہر و غضب کے لہجے میں اکبھی رند و شفقت کی آوازیں اور کبھی ماحمانہ و شیرانہ صورت میں ایک دراز عرصے تک نازل ہوتا رہا۔ اگرچہ کوئی نہ کوئی شخص یا مقام قرآن کی ہر ایک آیت کا شان نزول ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ہم عصر لوگ ہی اس کے مخاطب ہیں تو بھی قرآن نے انسان کی فطرت، جبلت، طبیعت، مصلحت، عادت اور اس کی نفسانی خواہشات، طبعی رجائات، دلی نیالات، یہاں تک کہ اس کے دوسووں اور مانگوں تک پورا پورا جائزہ لے کر ایسی ایسی دل کو لگتی ہوئی باتیں کہی ہیں کہ ہر ایک ہر صفے والا یہی سمجھتا ہے کہ خاص اس سے خطاب کیا جا رہا ہے، اسی کا حال بیان ہو رہا ہے اور اسی کے زمانے کی تصویر کھینچی جا رہی ہے۔ اگر کوئی بھی کسی گوشہ تنہائی میں بیٹھ کر الہامی تائید سے ایک ایسی کتاب لکھتا جو اس کی زندگی کے تمام شعبوں پر حاوی ہوتی اور پھر اس کو دنیا کے سامنے پیش کرتا تو وہ کتاب شروع سے آخر تک ایسی کامل ایسی موثر ایسی فصیح و بلیغ اور ایسی قابل عمل ہوتی جیسی کہ یہ کتاب الہی ثابت ہوئی ہے۔

قرآن کی تعلیم میں ویسی ہی درجہ بندی ہے جیسی درجہ بندی کسی تعلیمی درس گاہ میں ہوتی ہے۔ مدرسے میں پہلے کم سن بچوں کو حروف شناسی کی تعلیم دی جاتی ہے۔ اس کے بعد چھوٹے چھوٹے بچے پڑھائے جاتے ہیں۔ پھر طالب علم کی استعداد کی ترقی کے ساتھ ساتھ مضامین اور علوم کا دائرہ بھی وسیع ہوتا جاتا ہے۔ اسی طرح قرآن شریف کی ابتدائی سورتوں میں لکڑیوں کو راہ راست پر لانے کی کوشش کی گئی ہے۔ اور ان کو ایسی باتیں سنائی گئی ہیں جن سے ان کو اپنی گمراہی اور کفر کے بڑے نتائج سے خوف پیدا ہو اور براہِ مستقیم اور ایمان لانے کے فائدے معلوم ہو پھر جب کفار و مسلمان بن جاتے ہیں تو ان کو قرآن کے دوسرے حصے میں عبادات کے طریقے سکھائے جاتے ہیں۔ اس کے بعد ان کی تعلیم دی جاتی ہے پھر آگے چکڑوں کو مہذب اور شایستہ بنایا جاتا ہے اب تک ان کو جن باتوں کی تعلیم دی گئی تھی ان پر ان سے عمل کرایا جاتا ہے اور اس عمل کے نوسنگوں نتائج ان کو اسی زندگی میں دکھائے جاتے ہیں۔ علم، محنت، صرفت، تجارت، دولت، ثروت، حکومت، غرض دنیا میں ترقی کے جس قدر بھی راستے ہیں وہ سب ان سے ملنے جاتے ہیں۔ اسی طرح ایک جاہل کندہ ناچار اسٹن کھڑ قوم کو مہردان، مذہب، دانش

فَالْتَلِیْهِ ذِكْرًا ۝۳۵

پھر (قسم ہے) ذکر (یعنی قرآن) پڑھنے والوں کی ۝۳۵
 عثمان بن بشیر سے روایت ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کی بہترین عبادت
 کی قرأت ہے (اتقان نوع ۳۵)۔

عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں اچھا (دوسری روایت
 نہیں ہے بزرگ) وہی ہے جو قرآن سیکھے اور سکھائے (بخاری) باب خیر کم من تلم القرآن)۔
 سنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اس قرآن کا پورے طور پر خیال رکھو
 لے کر قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے قرآن جلد نکل جاتا ہے (سینوں سے) بہ نسبت اُن
 بنی رسی سے (بخاری) باب استذکار القرآن)۔

ب تلاوت۔ سورہ نحل ۶۷ میں ارشاد ہے :-

فَاِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ
 مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ ۝۱۰۱
 اور جب تم قرآن پڑھنے لگو تو شیطان مردود سے اللہ کی
 پناہ مانگ لیا کرو ۝۱۰۱

۴ اعراف ۳۶ میں فرمایا گیا ہے :-

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعْ لَهُ وَ
 انصتوا لعلَّکم ترتحمون ۝۱۶
 اور جب قرآن پڑھا جائے تو توجہ سے سنا کرو اور
 خاموش ہو جایا کرو تاکہ تم پر رحم کیا جائے ۝۱۶

۵ نزل میں ہے :-

فَاَقْرَأْ فَاَمَّا تَلَسَّتْ مِنَ الْقُرْآنِ ۝۱
 پس مبتلا آسانی سے ہو سکے (اتنا قرآن پڑھ لیا کرو) ۝۱

بیہقی نے عبیدۃ الملیکی سے روایت کی ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل قرآن تم قرآن
 سرکے نیچے کا تکیہ نہ بناؤ اس کی تلاوت رات دن اس طرح کرو جس طرح کہ تلاوت کرنے کا حق ہے اور اس کو ظاہر کرو
 (کو خوش آوازی سے پڑھو اور اس میں جو کچھ ہے اس پر غور و خوض کرو شاید تم بہتری پاؤ) (مشکوٰۃ کتاب فضائل القرآن)
 بعض صحابہ ایک رات اور دن میں قرآن کے آٹھ ختم کیا کرتے تھے اور بعض چار ختم کرتے تھے اور بعض
 دو اور ایک۔ صحاح کی کئی حدیثوں سے اسی طرح سرعت کے ساتھ پڑھنے کی ممانعت ثابت ہے۔ عبد اللہ بن عمرو رضی
 عنہما سے روایت ہے ”وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم ایک سینے میں قرآن ختم کیا کرو
 نے غرض کیا کریں اس سے بڑھ کر طاقت رکھتا ہوں آپ مدت گناتے گئے تو عبد اللہ بن عمرو یہی کہتے گئے
 اس سے بڑھ کر طاقت رکھتا ہوں) یہاں تک کہ آپ نے فرمایا اچھا ایک ہفتے میں ختم کیا کرو اور اس پر زیادتی نہ
 (بخاری) باب فی قرآن)۔ اسی لئے قرآن کے تیس بارے اور سات منہ نہیں مقرر کی گئیں۔ تاکہ تلاوت میں سہولت

اور آسانی ہو۔

قرآن کا بغیر سمجھے سرعت کے ساتھ پڑھنا اگرچہ ثواب سے خالی نہیں ہے مگر آداب تلاوت کے خلاف ہے۔ آیات کے معنی اور مطلب کو سمجھ کر پڑھنا زیادہ افضل ہے اور یہ فضیلت سرعت کے ساتھ پڑھنے سے حاصل نہیں ہو سکتی۔ ترمذی ابو داؤد اور دارمی نے عبد اللہ بن عمرو سے روایت کی ہے کہ جو شخص تین دن سے کم میں پورا قرآن پڑھتا ہے وہ اس کو کبھی سمجھ نہیں سکتا۔ اتفاقاً (نوع ۳۵) میں امام نووی کی کتاب الاذکار کے حوالے سے منقول ہے "قول مختار" یہ ہے کہ ختم قرآن کی مدت مختلف لوگوں کے لئے الگ الگ ہے۔ پس جن لوگوں کو ابھی طرح غور و خوض کرنے سے نئی نئی باتیں یاد آئیں اور علوم سمجھائی دیتے ہیں ان کو چاہئے کہ وہ اسی قدر تلاوت کرنے پر اکتفا کریں کہ جس سے کچھ جانے والے حصے کو پوری طرح سمجھ سکیں۔ ممکن ہو اور اسی طرح جو لوگ علم دین کی اشاعت و ترویج کے فیصلے یا اور کسی قسم کے ضروری دینی کاموں اور عام دنیاوی کاروبار میں مشغول رہتے ہیں ان کے لئے اسی قدر تلاوت کر لینا کافی ہے جو ان کے فرائض منصبی اور حاجات ضروری میں خلل نہ ہو۔ اور ان لوگوں کے علاوہ وہ لوگ جو فرصت رکھتے ہیں وہ جس قدر ان سے ممکن ہو اتنی تلاوت کریں مگر اس بات کا خیال رکھیں کہ خشک جانے اور قرات میں زبان کے ٹکڑے کی حد تک نہ پہنچ جائیں۔ حذیب بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پورا قرآن کو جب تک کہ تمھارے دل اس پر خوشش کریں اور جس وقت تم اس سے اکتا جاؤ تو اس سے اٹھ کھڑے ہو جاؤ (یعنی اس کا پڑھنا موقوف کر دو) (بخاری باب اقروا القرآن ما اختلفت قلوبکم)۔ مسلم اور ابو داؤد میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی شخص رات کو نماز پڑھنے کی غرض سے بیدار ہو اور اس کی زبان قرآن پڑھتے وقت ٹکڑے لگے اور وہ یہ نہ سمجھتا ہو کہ کیا کہہ رہا ہے تو ایسے شخص کو سو جانا چاہئے۔"

ترتیل - سورہ فزل میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے :-

اور قرآن کو خوب خیر نصیر کر پڑھا کرو ⑤

وَقَرِّلْ الْقُرْآنَ تَرْتِلاً ⑥

سورہ بنی اسرائیل میں ارشاد ہے :-

وَقْرَأْنَا قَوْلَهُ لِنَنْشُرَكَ عَلَى النَّاسِ ⑦ اور ہم نے قرآن کو پارہ پارہ کر کے نازل کیا ہے تاکہ تم لوگوں علی مکنت و نزلتہ تتریلًا ⑧ کو نصیر نصیر کر پڑھ کے سناؤ ⑨

"ترتیل کا کمال یہ ہے کہ اس کے الفاظ پورے پورے ادا کئے جائیں۔ ایک حرف دو حرف

حرف سے الگ کر کے پڑھا جائے اور کسی حرف کو دو مرتبہ حرف میں نہ غم نہ آیا جائے۔ اور کسا گیا ہے کہ یہ تو ترتیل کا اولیٰ درجہ ہے اور اس کا مکمل درجہ یہ ہے کہ قرآن کی قرات اس کے مقامات نزول کے لحاظ سے کی جائے یعنی جس مقام پر وحی اور خوف دہرایا گیا ہے وہاں اسی طرح کا زور آواز میں پیدا کیا جائے، رجحان و تعظیم کا موقع ہے وہاں

پڑھنے والے کے لب و لہجے سے غفلت و حلال کا اندازہ ظاہر ہونے لگے۔ (اتقان نوع ۳۵)

اتقان کی یہی نوع میں ہے :- ”ملا نے سرعت کے ساتھ قرآن پڑھنے کو بالاتفاق مکروہ قرار دیا ہے اور کہتا ہے کہ ترتیل کے ساتھ ایک جز کی تلاوت اتنی ہی دیر میں جلدی کر کے بلا ترتیل دو جز پڑھ لینے سے زیادہ افضل ہے۔ نماز کا قول ہے کہ ترتیل کے مستحب ہونے کا سبب یہ ہے کہ قاری قرآن کے مطالب پر غور کرے۔ اس کے ماسواً ٹھیکر کر پڑھنا غفلت اور توہین سے زیادہ قریب ہے اور دل پر بھی خوب اثر ہوتا ہے اسی وجہ سے غیر عربی شخص کے لئے بھی جو قرآن کے منہ نہیں سمجھتا ترتیل مستحب قرار دی گئی ہے۔“

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ”تم قرآن کی قرات کو نہ رکشتی کے باوجود ان کی طرح دراز کرو اور نہ غری کی طرح مختصر کرو۔ تم اس کی عجیب باتوں کے پاس ٹھیکر جاؤ اور اس کے ورثے سے دنوں کو حرکت دو اور تم میں کوئی یہ فکر نہ کرے کہ جس طرح بھی ہو سورۃ کے آخر ہی تک پڑھ جائے“ (اتقان نوع ۳۵)۔

قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے انس رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرات کے بارے میں دریافت کیا تو انھوں نے جواب دیا کہ ”آپ کی قرات دراز ہوتی تھی۔ پھر انھوں نے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھی اور بسم اللہ پڑھ دیا اور الرحمن پڑھ دیا اور الرحیم پڑھ دیا“ (بخاری، باب مد القراءۃ)۔

یعنی بن مالک سے روایت ہے کہ انھوں نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرات کی بابت استفسار کیا تو آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرات کی اس طرح تعریف کی کہ آپ فصاحت کے ساتھ ایک ایک حرف الگ الگ پڑھا کرتے تھے (ترمذی، ابوداؤد نسائی)۔

خوشنوازی۔ قرآن کی قرات میں خوشنوازی کا ضروری ہونا متحد و صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ ابوبکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”وہ شخص ہمارے کامل طریقے پر نہیں ہے جو قرآن خوشنوازی نہ کرے“ (بخاری، باب قول اللہ تعالیٰ واسرؤ قوکم، برابر بن عازب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم اپنی آوازوں سے قرآن کو زینت دو“ ابوداؤد ابن ماجہ نسائی دارمی)۔ دارمی نے برابر بن عازب سے ایک اور روایت کی ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ تم لوگ قرآن کو اپنی آوازوں سے خوش نما بناؤ کیونکہ ابھی آواز قرآن کا حسن دو بالا کر دیتی ہے“

اتقان (نوع ۳۵) میں ہے ”بس اگر کوئی شخص خوشنوازی نہ کرے تو جہاں تک اس سے ہو سکے اپنی آواز کو سنبھالنے اور درست بنانے کی کوشش کرے مگر نہ اتنی کہ بہت زیادہ درازی کی حد تک پہنچ جائے“ یعنی اگر مداور حرکات کے اشباع میں اس قدر زیادتی کی جائے کہ فتح سے الف، ضم سے واو اور کسر سے یے کی آواز پیدا ہو اور وہ راگ کی طرح ہو جائے تو جمہور علماء اس کو ناجائز قرار دیتے ہیں۔ زوائد الروضہ کے حوالے سے اتقان (نوع ۳۵) میں ہے

اپنے پروردگار عایشان کے نام کی تسبیح کیا کرو) پڑھتے تو فرماتے سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى (پاک ہے میرا عایشان پروردگار) ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب امام غیر المفضّلین علیہم ولا الضّالّین پڑھے تو تم اٰمّین کہو (یعنی اے پروردگار ہمارے دعا کو قبول فرما)“ (بخاری) باب غیر المفضّلین علیہم مسلم میں حدیث رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ”وہ کہتے ہیں کہ“ ایک رات میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نماز پڑھی اور آپ نے سورۃ البقرہ شروع کر کے اسے تمام کیا پھر سورۃ النساء بھی آپ نے شروع سے آخر تک پڑھی اس کے بعد سورۃ آل عمران کو آغاز کر کے اس کو بھی ختم کیا۔ اور آپ ٹھیکر ٹھیکر پڑھتے تھے۔ جس وقت کسی ایسی آیت پڑھتے جس میں خدائے تعالیٰ کی تسبیح ہوتی تو آپ سبحان اللہ کہتے سوال کی آیت پڑھتے تو دو علامتیں نمودار کی آیت پڑھتے تو پناہ طلب کرتے تھے“

سجدہ تلاوت - خدائے تعالیٰ فرماتا ہے :-

فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۱۰﴾ ۵۱
وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْمَعُونَ ﴿۱۱﴾
تو ان لوگوں کو کیا ہوا ہے کہ ایمان نہیں لاتے ۵۲
اور جب ان کے رب در قرآن پڑھا جائے تو سجدہ نہیں کرتے ﴿۱۲﴾ الشقاق ۸۲۔

جن آیتوں کو پڑھ کر یاس کر سجدہ کرنا ضروری ہے وہ حسب ذیل چودہ ہیں۔

- | | |
|---------------------------------|-------------------------------------|
| (۱) سورۃ علق نمبر ۱ کی آخری آیت | (۸) سورۃ نحل ۶۷ ج کی آخری آیت |
| (۲) ” نجم ۲۰ کی آخری آیت | (۹) ” رعد ۷۰ ج کی آٹھویں آیت |
| (۳) ” فرقان ۴۱ ج کی آخری آیت | (۱۰) ” سجدہ ۷۳ ج کی چوتھی آیت |
| (۴) ” اعراف ۳۶ کی آخری آیت | (۱۱) ” بنی اسرائیل ۷۴ ج کی نویں آیت |
| (۵) ” مریم ۴۳ ج کی آٹھویں آیت | (۱۲) ” الشقاق ۸۳ کی اکیسویں آیت |
| (۶) ” نمل ۴۷ ج کی گیارہویں آیت | (۱۳) ” حج ۹۰ ج کی آٹھویں آیت |
| (۷) ” فصلت ۵۹ ج کی چوتھی آیت | (۱۴) ” حج ۹۰ ج کی پانچویں آیت |
- مذکورہ آیتوں کے علاوہ سورہ ص ۳۵ ج کی گیارہویں آیت پر بھی سجدہ کرنا مستحب ہے۔

بے وضو تلاوت - اتفاقاً (نوع ۳۵) میں ہے :- قرآن پڑھنے کے لئے وضو کرنا مستحب ہے کیونکہ وہ ذکر میں افضل ترین ذکر ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بابت ناپاکی خدا کا نام لینا برا خیال کرتے تھے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے۔ امام الحرمین نے لکھا ہے کہ بے وضو شخص کے لئے قرآن پڑھنے میں کوئی برائی نہیں کیونکہ صحیح روایتوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بلا وضو بھی قرآن پڑھنا ثابت ہو چکا ہے۔ (اور اگر حالت قرأت میں وضو کرنا

والی چیز کے خروج کا احساس ہو تو قرأت روک دے یہاں تک کہ اس حالت سے فراغت مل جائے مگر بخیر آدمی (جس پر غسل واجب ہو) اور حائضہ عورت اُن پر قرآن کی قرأت حرام ہے۔ ہاں وہ صحیفہ کو دیکھ کر دل میں اس کی آیتوں کا خیال کر سکتے ہیں۔ اور جس شخص کا موہفہ ناپاک ہو اس کے لئے قرأت کردہ اور بقول بعض اسی طرح حرام ہے۔ بہر حال جس اٹھارہ سے قرآن کو چھونا۔

قرآن میں غور و فکر

خدا کے تعالیٰ فرماتا ہے:-

ایہ برکت والی کتاب ہے جو ہم نے تمھاری طرف تہائی ہے تاکہ لوگ اس کی آیتوں میں غور کریں اور تاکہ ان کی عقل نصیحت پکڑیں (۳) مع ص ۳۵۔

كُنُتَ أَتْلُوهُ الْقُرْآنَ مَكْرَهًا وَلَئِنَّكَ لَآتِلُوهُ إِلَّا وَجْهًا مُّبِينًا (۳)

اور وہ لوگ کہ جب ان کو پروردگار کی آیتیں سننا کہ نصیحت کی جاتی ہے تو ان پر بہرے اور اندھے ہو کر نہیں گرتے بلکہ غور و فکر سے سنتے ہیں (۳) مع فرقان۔ تو کیا یہ لوگ قرآن میں غور نہیں کرتے اور اگر یہ (قرآن) خدا کے سوا کسی اور کے پاس سے آیا ہوتا تو اس میں بہت سے اختلاف پاتے (۹) مع نسا و ۹۴۔

وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعَيْنًا (۱۲)

تو کیا یہ لوگ قرآن میں غور نہیں کرتے یا ان کے دلوں پر قفل لگے ہوئے ہیں (۵) مع محمد ۱۰۰۔

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفَرِيقِ الْآخِرِ (۱۱)

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفَرِيقِ الْآخِرِ (۱۱)

جس طرح موجودات عالم مظاہر قدرت ہیں اور ان پر غور و توجہ کرنے سے انسان کے تجربے اور معلومات کا دائرہ وسیع ہو جاتا ہے اسی طرح قرآن کی آیات بھی خدا کی قدرت کی نشانیاں ہیں ان پر بھی غور و فکر کرنا علم و عقل کی زیادتی کا بہت بڑا سبب ہے۔

ختم

سَمْعًا

یہ کتاب اللہ غالب (اور حکمت و ملے کی طرف سے) اتاری ہے (۲)

تَنْزِيلَ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (۲)

بنے خدا کے مافوق اور زمین پر ایمان والوں کے آیت

لَآ فِي السَّمَوَاتِ لَآ فِي الْأَرْضِ لَآ فِي شَيْءٍ مِّنْهُ يَشْكُرُ (۲)

(یعنی نشانیاں) ہیں ۱۳

اور تم لوگوں کے پیدا کرنے میں اور اس میں جو وہ جانور
سے پھیلتا رہتا ہے ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں
جو یقین رکھتے ہیں ۱۴

وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُتُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ
لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۱۴

اور رات اور دن کے اختلاف میں اور اس میں جو اللہ
بادل سے رزق اتارتا ہے پھر اس کے ذریعے سے
زمین کو مرے پیچھے زندہ کر دیتا ہے اور ہواؤں کے ہیر
پھیر میں ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں جو عقل رکھتے
ہیں ۱۵ -

وَاجْتِلَابِ الْبَلَدِ وَاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَتَزَكَّ
اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَخْبَاهُ
الْأَرْضَ بِضُرْحٍ مُوَبَّحٍ يُفَصِّرُ الْبُلُوحَ
آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۱۵

وہ تصدیق (بھی حقیقت میں) اللہ کی نشانیاں (یعنی
آیات) ہیں جو ہم تم کو پھر پھر کر سناتے ہیں تو (اب)
اللہ اور اس کی آیتوں کے بعد کس بات پر (یہ لوگ) ایمان
لا سکتے ۱۶ ع جاہ ۶۳ -

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْتَوُهَا غَلِيظًا بِالْحَقِّ
فَبِآيَاتٍ مُّذَكِّرًا لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۱۶

قرآن میں محکم آیات بھی ہیں اور متشابہ بھی۔ قرآن سے بعض الفاظ کو لے کر کہا جاتا ہے اور بعض کو ظاہر بعض لفظ
جس کہلاتے ہیں اور بعض موقوف۔ اس کے علاوہ قرآن میں چند ایسی آیتیں بھی ہیں جن کے متعلق خیال ہے کہ وہ دو بھر
آیتوں کو یا ان کے احکام کو منسوخ کر دیتی ہیں۔ اسلئے قرآن پر غور و فکر کرنے اور اس کے مطالب سے پوری طرح واقف ہونے
کے لئے یہ ضروری ہے کہ محکم متشابہ نص ظاہر جمل موقوف ناخ اور منسوخ کا علم حاصل کیا جائے۔ ان علوم پر علماء نے
ہزاروں صفحے سیاہ کر لئے ہیں اور متعدد کتابیں لکھوائی ہیں مگر ان کے مطالعے سے بجا اس کے کہ تنقیی اور اطمینان
حاصل ہوا در زیادہ انھیں ٹھہ جاتا ہے۔ یہ سن ان علوم پر بہت کچھ محنت اور غور و فکر کرنے کے بعد جو تنقیی بخش باتیں
حاصل کی ہیں وہ یہاں نقل کی جا رہی ہیں۔ ان کو پھر کر ناظرین معلوم کریں گے کہ یہ باتیں درحقیقت ایسی چمبیہ اور مشکل
نہیں ہیں جیسی کہ وہ بادی النظر میں دکھائی دیتی ہیں۔

محکم و متشابہ

آلہ یہ کتاب جس کی آیتیں محکم (یعنی مضبوط) بنائی گئی ہیں
چیز مسلسل ایسے کھول کر بیان کی گئی ہیں حکمت سے
انھار کی طرف سے ہے ۱۷ ع حود ۵۰ -

الْوَاكِفَاتِ الْوَاكِفَاتِ الْوَاكِفَاتِ
مِنْ آيَاتِ حِكْمِهِ خَبِيرَاتٍ ۱۷

اللَّهُ تَزَلَّ أَحْسَنَ أَحْدِثَ كِتَابًا مَّتَشَابَهًا
مَّتَابِي تَقْتَرِئُونَ جَلُودَ الَّذِينَ يَخْتُونُ
رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى
ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ
مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ

اللہ نے بہترین کلام دینے پر کتاب تاری۔ (جس کی آیتیں
ایک دوسرے سے متشابہ (یعنی ملتی جلتی) ہیں (اور باہر باہر
دہرائی گئی ہیں اس (کے سننے) سے ان لوگوں کے بدن کے
روکتے کھڑے ہو جاتے ہیں جو اپنے رب سے ڈرتے
رہتے ہیں پھر ان کے بدن اور ان کے دل اللہ کے
ذکر کے لئے نرم ہو جاتے ہیں۔ یہ (قرآن) اللہ کی ہدایت
ہے، وہ (یعنی اللہ) اس کے ساتھ جسے چاہتا ہے راہ دکھاتا
ہے۔ اور جسے اللہ گمراہ کرے تو پھر اس کے لئے کوئی بھی
راہ نام نہیں ۱۵) مع زمر ۵۔

هُوَ الَّذِينَ آتَزَلَّ عَلَيْكَ الْكُتُبُ مِثْلُ
أَيْتٍ تَحْكُمُتُ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخْرُ
مَسْتَهْلِكَةٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ
زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ
الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ
تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ
يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ
رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ④

(۱) محمد) وہی ہے جس نے تم پر یہ کتاب اتاری جس میں
سے بعض آیتیں حکمت (یعنی مضبوط اور صاف صاف
مننے والی) ہیں کہ وہی اصل کتاب ہیں اور دوسری (آیتیں)
متشابہات (یعنی ملتی جلتی پہلو دار) ہیں۔ تو جن لوگوں
کے دلوں میں کجی ہے وہ تو اس (قرآن) کے ان ہی
متشابہات کے پیچھے پڑ رہے ہیں تاکہ فتنہ پیدا کریں
اور تاکہ اس کی تاویل کریں، حالانکہ اس کی تاویل کوئی
نہیں جانتا سوائے اللہ کے اور ان لوگوں کے (یا اور وہ لوگ) جو علم
میں پکے ہیں وہ کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے (ہیں)
بس ہمارے رب کی طرف سے ہے اور عقل والوں
کے سوائے کوئی نصیحت قبول نہیں کرتا ۱۵)

رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا
وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ
أَنْتَ الْوَهَّابُ ⑤

(اور یہ لوگ دعا مانگتے ہیں کہ) اے ہمارے پروردگار جب
تو نے ہمیں ہدایت بخشی ہے تو اس کے بعد ہمارے دلوں کو
تیرے معانہ ہونے سے اور اپنے پاس سے ہم کو رحمت عطا
فرما، کچھ شک نہیں کہ تو بڑا دینے والا ہے ۱۶) آل عمران ۸۹۔
اور (اے محمد) ہم نے تم سے پہلے کوئی رسول نہیں بھیجا اور

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا

يَنْبِيْ اِلَّا اِذَا اَمْنٰى اَلْقَالَ شَيْطٰنٌ فِىْ اَمْنِيَّتِهٖ
فَيَسْخَرُ اللّٰهُ مَا يَلْقٰى الشَّيْطٰنُ ثُمَّ يَحْكُمُ
اللّٰهُ اَيْتِهٖ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ﴿٥٠﴾

کوئی نبی مگر جب اس نے کوئی تمنا کی شیطان نے اس
کی تمنائیں (روسوس) ڈال دیا پس اللہ اس کو مٹا دیا
ہے جو (روسوس) شیطان ڈالتا ہے پھر اللہ اپنی
آیتوں کو محکم (مضبوط) کر دیتا ہے اور اللہ جاننے
والا حکمت والا ہے ۵۰

لِيَجْعَلَ مَا يَلْقٰى الشَّيْطٰنُ فِتْنَةً لِّلَّذِيْنَ
فِىْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوْبُهُمْ
وَ اِنَّ الظَّالِمِيْنَ لَفِىْ شِقَاقٍ بَعِيْدٍ ﴿٥١﴾

تاکہ وہ اس (روسوس) کو جو شیطان ڈالتا ہے لوگوں
کے لئے ذریعہ آزمائش بنے جن کے دلوں میں مرض
ہے اور جن کے دل سخت ہیں اور کچھ شک نہیں کہ (یہ)
ظالم تو پرے درجے کی مخالفت میں ہیں ۵۱

وَلِيَعْلَمَ الَّذِيْنَ اٰذَنُوْا الْعَمٰنَ اَنَّهُ الْحَقُّ
مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوْا بِهٖ فَتُخَيَّرَ لَهُ
قُلُوْبُهُمْ وَاِنَّ اللّٰهَ لَفَاعِلُ الَّذِيْنَ اٰثَرُوْا
اِلٰى صَوْرٰطٍ مِّنْ سَبْعِيْنٖ ﴿٥٢﴾

اور تاکہ وہ جنہیں علم دیا گیا ہے جان لیں کہ بے شک
وہ (یعنی وحی) تمہارے پروردگار کی طرف سے حق ہے
پس وہ اس پر ایمان لائیں اور ان کے دل خدا کے
آگے عاجزی کریں بیشک اللہ ان لوگوں کو جو ایمان
لائے بعد سے رستے کی طرف ہدایت کرتا ہے ۵۲

عج ۴۰-۹

محکم لغت میں مضبوط اور استوار کو کہتے ہیں اور اصطلاح میں محکم کے معنی ممنوع کے ہیں یعنی محکم آیتوں میں ان کی
ظاہری دلالت کے سوا اور دوسری تاویلات منع ہیں۔ محکمات سے مراد وہ آیات ہیں جن کے معنی واضح ہیں جن کی دلالت
ظاہر ہے اور جن کی عبارت مضبوط ہے۔ ان آیتوں میں ان کے واضح معنی اور ظاہری دلالت کے سوا اور دوسری احتمالات
وتاویلات کی گنجائش نہیں۔ یہی آیتیں مکتبہ بیئین قرآن کی جڑ یا اصل لاصول ہیں۔

متشابہ شتق ہے شتبیہ سے اور شتبیہ کے معنی مماثلت کے ہیں۔ اسلئے متشابہات وہ آیتیں ہیں جو ایک دوسرے
کے متشابہ معنی مانتی ہیں۔ اصطلاح تفسیر میں متشابہات اُن آیات کو کہتے ہیں جو لفظ کی حیثیت سے یا معنی کے لحاظ سے کئی
قسم کے مساوی احتمالات رکھتی ہیں۔

سورہ ہود ۵۰ میں کَتَبْتَ اٰیٰتِہٖ اٰیۃ کہتا جس کی آیتیں محکم بنائی گئی ہیں سے یہ جو پایا جاتا ہے کہ پورا
قرآن محکم ہے سورہ زمرہ ۵ میں کَتَبْنَا مَّتَشٰہِبًا کہتا ب متشابہ سے یہ جو معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کی تمام آیتیں متشابہ ہیں
اور سورہ آل عمران ۷۸ میں مِنْہٗ اٰیٰتٌ تُمَحْکَمَتٌ هُنَّ اٰمَالُ الْکِتٰبِ وَاٰخَرُ مَّتَشٰہِبٰتٌ (جس میں سے بعض آیتیں

تکلمات ہیں کہ وہی اصل کتاب ہیں اور دوسری آیتیں متشابہات ہیں (سے قرآن کی بعض آیتوں کا محکم ہونا اور بعض کا متشابہ ہونا جو ثابت ہے تو اس سے نہ تو ایک دوسرے کی نفی ہوتی ہے اور نہ مخالفت۔ کیونکہ سورہ ہود ۵۰ اور سورہ زمرہ ۵ میں جو کی سورتیں ہیں محکم اور متشابہ سے مراد ان کے لغوی معنی ہیں۔ پہلی آیت (یعنی کُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقُرْآنُ) میں قرآن کے محکم ہونے سے اس کا مضبوط اور اس بات کے ناقابل ہونا مراد ہے کہ اس میں کوئی ضرر یا اختلاف نہ داخل ہو سکے۔ اور دوسری آیت (یعنی کُتِبَ الْقُرْآنُ) میں قرآن کو متشابہ کہنے کا یہ مقصد ہے کہ قرآن کی آیتیں حق و صدق اور اعجاز میں یکے دوسرے سے متشابہ یعنی مسلئی جملتی ہیں (اتقان فرع ۳۴)۔ تمام قرآن کا محکم اور متشابہ ہونا قرآن کی ایک بہت بڑی فضیلت ہے۔ کیونکہ اسی محکم کی وجہ سے قرآن میں کئی زیادتی تغیر اور تبدیلی کی ذرہ برابر بھی گنجائش نہیں ہے اور متشابہ کی وجہ سے اس میں شروع سے یکوثر تک بالکل یکسانیت ہے۔ اور کسی نہر کا فرق و اختلاف نہیں پایا جاتا۔ سورہ آل عمران ۷۰ میں محکم اور متشابہ سے ان کے اصطلاحی معنی مراد ہیں۔ یہ سورہ مدنی ہے۔ مگر میں عموماً جملہ سے متعلق تھا۔ مدینے میں علمائے اہل کتاب سے سابقہ مزاجوں بات میں کھرینچ نکالتے اور مسلمانوں کو گمراہ کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ عیسیٰ بنی بی مریم کو خدا کی جبر و اور حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا اور خدا کے ولی کہلاتے تھے کہ آسمانی کتابوں میں ان کو خدا کا بیٹا کہا گیا ہے اور مسلمانوں کو کپکپ کرنا برکت کرنے کی کوشش کرتے تھے کہ نو قرآن میں بھی حضرت مسیح کو روح اللہ اور کلمہ اللہ کہا گیا ہے تو خدا کے تقاضے نے اس سورہ میں جس میں زیادہ تر عیسائیوں کو مخاطب کیا گیا ہے اور بنی بی مریم اور حضرت عیسیٰ کا قصہ بیان ہوا ہے اپنے وہ اوصاف بیان کرتے ہوئے جن سے عیسائیوں کے ان خیالات اور حضرت عیسیٰ کی انبیت والہویت کی تردید ہوگی ہے یہ فرمایا ہے (الحمد) وہی ہے جس نے تم پر یہ کتاب اتاری جس میں سے بعض آیتیں تمکلات ہیں کہ وہی اصل کتاب ہے اور دوسری (آیتیں) متشابہات ہیں۔ تو جن لوگوں کے دلوں میں کجی ہے وہ تو اس (قرآن) کے ان ہی متشابہات سے پیچھے پڑ رہے ہیں تاکہ فتنہ پیدا کریں۔ اگلی کتابوں میں بھی متشابہات تھیں اور لوگوں، ان کی غلط سلط و دلیل کر کے ان سے لینے حسب طلب منے نکال لیتے، من مانے عقاید گھڑ لیتے اور لوگوں کو گمراہ کر دیتے تھے۔ ان لوگوں نے قرآن میں بھی یہی بات پیدا کرنی چاہی تھی مگر خدا نے مذکورہ آیت سے مسلمانوں کو خبردار کر دیا۔

قرآن میں بہت سی باتیں ایسی ہیں جو صاف اور واضح ہیں اور جو با کسی تاویل اور وقت کے آسانی کے ساتھ سمجھ میں آجاتی ہیں اور یہ اصول دین، احکام شریعت، فرائض، ادا و نواہی، وعد و وعید امور اخلاق اور اسی قسم کی دوسری باتیں ہیں۔ اسی طرح قرآن میں بہت سی ایسی آیتیں بھی ہیں جن کے الفاظ کے معنی کئی کئی طور پر کہے جاسکتے ہیں۔ جب ایک ہی آیت کے دو یا زیادہ معنی ہوں تو یقیناً اشتباہ پیدا ہو سکتا ہے کہ آیا یہ معنی صحیح ہیں یا وہ معنی۔ اس صورت میں جو لوگ سمجھ دار ہیں اور جن کا مقصد صرف حق کی تلاش اور اس کی پیروی ہے وہ سیاق کلام اور دوسری ملتی جلتی آیتوں پر غور کر کے ایک معنی اختیار لیتے ہیں اور یہ دعا لگتے ہیں کہ ”اے ہمارے پروردگار جب تو نے ہمیں ہدایت بخشی ہے تو اس

کے بعد ہاتھ دلوں کو ٹیڑھا نہ ہونے دے اور اپنے پاس سے ہم کو رستہ دکھانا کچھ شک نہیں کہ تو بڑا دینے والا ہے مگر جن لوگوں کے دلوں میں کجی ہے وہ نہ تو سابق کلام کو دیکھتے ہیں اور نہ دوسری کئی جلتی آیتوں پر غور کرتے ہیں۔ وہ محکم آیات لینے اصول کو نظر انداز کرتے ہیں اور فقط متشابہ آیات کے پیچھے پڑ جاتے اور منافی تاویل کر کے فتنہ پیدا کرتے ہیں۔ بخاری نے باب دوم آیات محکمات میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت **هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ** کی اول والا باب تک تلاوت فرمائی۔ پھر حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر تم جب ان لوگوں کو دیکھو جو قرآن کے متشابہ کی اتباع کرتے ہیں تو یہ وہی لوگ ہیں جن کا نام اللہ نے اس آیت میں لیا ہے تم ان لوگوں سے پرہیز کرنا۔

قرآن کی آیات کی تاویل کرنا کوئی ناجائز کام نہیں ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے متعلق یہ دعا فرمائی تھی کہ ”اے اللہ تو اس کو دین کی سمجھ دے اور تاویل سکھائے“ ہر چیز کی اجماعی اور برائی نیت پر موقوف ہے فتنہ پیدا کرنے کی نیت سے قرآن کی آیتوں کی تاویل کرنا برا ہی الایاتی نام نہاد ہیں کہ مرتقب وہی ہوتے ہیں جن کے دلوں میں کجی ہوتی ہے۔ ہم کو جاننا چاہیے کہ اگرچہ ہر ایک شخص اپنی عقل اور سمجھ اور اپنے سلیقے غلطی کے مطابق اپنی مہمیت کے اطمینان کے لئے، متشابہ آیات کے کوئی معنی تفسیر لے سکتا ہے مگر ”آیات اللہ کی راہی“ تاویل کوئی نہیں جانتا سولے اللہ کے اور ان لوگوں کے (یا اور وہ لوگ) جو علم میں پکے ہیں (وہ) کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے، یہ سب ہمارے رب کی طرف سے ہے اور عقل والوں کے سوا کوئی نصیحت قبول نہیں کرتا۔“ آیت کے اس آخری حصے کی قرأت دو طرح سے کی گئی ہے ایک تو یہ کہ **إِلَّا اللّٰهُ** پر وقف نہ کیا جائے اور واللہ سمحون کی داؤد عاطفہ لی جائے تو اس آیت کا یہ ترجمہ ہوگا ”اس کی تاویل کوئی نہیں جانتا سولے اللہ کے اور ان لوگوں کے جو علم میں پکے ہیں“ یعنی اللہ اور وہ لوگ جو علم میں پکے ہیں ان آیتوں کی تاویل جانتے ہیں۔ دوسری قرأت میں **إِلَّا اللّٰهُ** پر وقف کرتے ہیں واللہ سمحون سے دوسرا جملہ شروع کرتے یہ ترجمہ کرتے ہیں ”ان کی تاویل سولے اللہ کے کوئی نہیں جانتا اور وہ لوگ جو علم میں پکے ہیں کہتے ہیں۔“ الخ

صحااح کا یہ قول ہے کہ **رَأْسُ خُونٍ فِي الْعِلْمِ** (وہ لوگ جو علم میں پکے ہیں) متشابہ آیات کی تاویل جانتے ہیں۔ اگر ان لوگوں کو اس کی تاویل معلوم نہ ہوتی تو وہ قرآن کے ناسخ کو منسوخ سے اس کے ملال کو حرام سے اور اس کے محکم کو متشابہ سے الگ نہ پہچان سکتے نہ نبی نے اس قول کو بہت پسند کیا ہے۔ چنانچہ وہ مسلم کی شرح میں کہتے ہیں: ”بے شک یہ صحیح ترین قول ہے کیونکہ یہ بات بالکل عبید از فہم ہے کہ خداوند کمال اپنے بندوں سے ایسی باتوں کے ساتھ خطاب فرماتا جن کو اس کی مخلوق میں سے کوئی جان نہ سکے **إِنَّمَا أَنْزَلَ**“ (نوع ۳۴)۔

امام جیسٹ کا قول ہے ”خدا نے رأس خون فی العلم جو ارشاد فرمایا ہے تو اس کی علت یہ ہے کہ رسول خدا کو

عام طور سے غور و تامل اور سخت کوشش کے بعد حاصل ہوا کرتا ہے۔ اس لئے جب قلب رہنمائی کے طریقوں پر ثبات قدم ہو جائیگا اور انسان کے قہم علم میں مضبوط ہو جائیگی تو ایسا شخص حق بات کے سوا زبان سے اور کچھ نہ نکالے گا۔ اور سخن فی العلم کی دعا اس بات کی بہت کافی اور زیر دست شہادت ہے کہ دانشوں فی العلم لوگوں کے مقابلے میں آئے ہیں جو کہ نسبت خدا کا قول ہے ”وہ لوگ جن کے دلوں میں کجی ہے“ (ایقان نوع ۳۳) عام لوگوں کو علم میں یہ دستگاہ حاصل نہیں ہو سکتی اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا کہ ”قرآن اس واسطے ہرگز نازل نہیں ہوا ہے کہ اس میں سے بعض حصہ اس کے بعض حصے کی تکذیب کرے۔ لہذا جس قدر اس میں سے تمھاری سمجھ میں آجائے اس پر عمل رکھو اور جو متشابہ معلوم ہو اس پر ایمان لاؤ“ (روایت ابن مردود یہ ایقان نوع ۴۲)۔

نص ظاہر مجمل، موؤل یہ چاروں کوئی علیحدہ علیحدہ مستقل عنوان نہیں ہیں بلکہ یہ درحقیقت محکم اور متشابہ کے اقسام ہیں۔ محکم کی دو قسمیں ہیں نص اور ظاہر، اسی طرح متشابہ کی بھی دو قسم ہیں مجمل اور موؤل۔ جو لفظ جس معنی کے لئے وضع کیا گیا ہو اس میں اس معنی کے سوا اور دوسرے معنی کا احتمال نہ ہو تو وہ نص ہے۔ اگر اس لفظ میں دوسرے معنی کا احتمال ہو اور ان دونوں معنوں میں سے ایک قوی اور دوسرا ضعیف ہو تو اس کو ظاہر کہتے ہیں۔ اگر یہ لفظ دوسرے معنی کے احتمال کے ساتھ دونوں معنوں پر مساوی طور سے دلالت کرے تو اس کا نام مجمل ہے۔ اور اگر وہ دونوں معنوں پر مساوی طور سے دلالت نہ کرے بلکہ اس کی دلالت ایک معنی پر کم اور دوسرے معنی پر زیادہ ہو تو یہ موؤل کہلاتا ہے۔ امام طیبی لکھتے ہیں ”جو لفظ نص اور ظاہر کے اوصاف میں شرکت رکھتا ہے وہ محکم ہے اور جو مجمل اور موؤل کے اوصاف میں مشترک پایا جائے وہ متشابہ ہے“ (ایقان نوع ۴۳)۔

نام و منسوخ

حکم ۱۱۱ اس کتاب کا اتارنا اللہ غالب (اور) دانائی طرف سے ہے۔

جو گناہ کا بخشنے والا اور توبہ کا قبول کرنے والا اور دل کی سخت سزا دینے والا (نیکوں پر) فضل کرنے والا ہے۔ اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہے۔

خدا کی آیتوں میں جھگڑا نہیں کرتے مگر وہی لوگ جو کافر ہیں تو دلے محمدؐ ان لوگوں کا شہروں میں چلنا بھڑنا تم کو دھوکے میں نہ ڈالے۔ ع مومن ۵۸۔

حکم ۱۱۲ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ لَعَلَّكُمْ

تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الذِّكْرَ وَقَابِلِ الثَّوَابِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُتَكَبَّرُ الْمُتَكَبِّرِ

تَنْجِيزًا وَلِيَّ الْاِيْتِ اللَّهُ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْنَرُ لَكُمْ تَقْلِيدُكُمْ فِي الْبِلَادِ

وَإِذْ أَبَدْنَا آيَةَ مَكَانٍ آيَةٍ وَاللَّهُ
أَعْلَمُ بِمَا يَنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ
بَلْ الْكُفْرُ هُمْ لَا يَعْلَمُونَ ①

اور جب ہم کوئی آیت کسی آیت کی جگہ بدل دیتے ہیں اور
اللہ ہی اس (کی مصلحتوں) کو خوب جانتا ہے جو وہ نازل
فرماتا ہے، تو (کافر تم سے) کہنے لگتے ہیں کہ بس تم تو از خود
گھڑ لیا کرتے ہو بلکہ (بات یہ ہے کہ) ان میں سے اکثر لوگ
(ان باتوں کو) جانتے ہی نہیں ⑤

ثُمَّ نَزَّلَهُ فُوحَ الْقُدْسِ مِنْ رَبِّكَ
بِالْحَقِّ لِتُبَيِّنَ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَهَدَى
وَبَشِّرِ الْمُسْلِمِينَ ⑥

پس محمد ان لوگوں سے کہہ دو کہ اس کو تو روح القدس (یعنی
جبریل) تمھارے رب کے پاس سے حق (یعنی سچائی) کے ساتھ
لایا ہے تاکہ جو لوگ ایمان لا چکے ہیں خدا ان کو ثابت قدم
رکھے اور فرمان برداروں کے حق میں ہدایت اور خوش
خبری ہو ⑥

مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكَ مِنْ
خَيْرٍ مِنْ رَبِّكَ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ
مَنْ كَفَرَ وَاللَّهُ ذَا الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ⑦

اہل کتاب میں سے جو لوگ کافر ہیں وہ پسند نہیں کرتے
اور نہ ہی مشرک (پسند کرتے ہیں) کہ تمھارے رب کی طرف
سے تم پر کوئی بھلائی نازل کی جائے اور اللہ جس کو چاہتا
ہے اپنی رحمت کے لئے خاص کر لیتا ہے اور اللہ بڑا
مفضل والا ہے ⑦

مَا أَنْتُمْ مِنْ آيَةٍ أَوْلِيْتُمْ سَأَاتٍ يُخْتَارُ
وَمِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ⑧

(اے محمد) ہم جو کسی آیت کو منسوخ کرتے یا اسے بھلا دیتے
ہیں تو ہم اس سے بہتر یا اس جیسی نلتے (جی) ہیں کیا
تم نہیں جانتے کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے ⑧

مندرجہ بالا آیتوں میں ایک جگہ ہے ”جب ہم کوئی آیت کسی آیت کی جگہ بدل دیتے ہیں“ اور دوسری جگہ ہے ”ہم جو کسی آیت کو منسوخ کرتے یا اسے بھلا دیتے ہیں تو ہم اس سے بہتر یا اس جیسی لاتے ہیں“ قرآن میں صرف یہی دو مقام ہیں جہاں آیتوں کے بدلنے یا کسی آیت کو منسوخ کرنے یا اس کو بھلا دینے اور اس کی جگہ اس سے بہتر یا اس جیسی آیت لانے کا ذکر ہوا ہے۔ آیت کے عام معنی ظاہر نشان کے ہیں۔ قرآن میں مظاہر قدرت، آثار قدرت، دلیل، معجزہ، پیغامِ مبرا اور قرآن کی عبارت کے فقرے کے لئے بھی آیت کا لفظ استعمال ہوا ہے۔ اکثر مفسرین مندرجہ بالا اقتباسات میں آیت کے لفظ سے قرآن کی آیت (یعنی فقرہ) مراد لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خدا نے قرآن کی کچھ آیتیں منسوخ کر دیں اور کچھ آیتوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کے ذہن سے اتار دیا اور ان کے عوض ان سے بہتر یا ان جیسی دوسری آیتیں نازل

فرمادیں۔

بعض مفسرین یہ بیان کرتے ہیں کہ یہاں آیت کے لفظ سے قرآن کا فقرہ یا جملہ مراد نہیں ہے بلکہ اس سے وہ پیغام مراد ہے جو ان کے غیبی رسول پر ان کی کتابوں میں نازل کیا گیا تھا۔ خدا نے انہی سابقہ پیغامات میں سے چند کو منسوخ کر دیا یا ان کو فراموش کر دیا اور ان کے عوض ان سے بہتر یا ویسی ہی باتیں قرآن میں نازل فرمادیں۔

بعض دوسرے مفسرین آیت کا ترجمہ "مَنْ آتَتْ آيَاتِ بَعْضِ مَا نُنَزِّلُ عَلَيْكَ مِنْ مِثْلِ مَا يَرْسِلُ" سے مراد انبار قدرت (یعنی قوموں کی بلندی و پستی) لیتے ہیں اور یہ تفسیر کرتے ہیں کہ یہ آیت ماقبل کی آیتوں سے متعلق ہے جن میں بنی اسرائیل کی بد اعمالیوں اور گرامیوں اور ان پر خدا کے غضب اور پھسکار کا بیان ہوا ہے۔ جب خدا نے بنی اسرائیل سے ان کی نافرمانیوں کی وجہ سے اپنی تمام دینی اور دنیوی نعمتیں چھین لیں اور ان کو ذلیل ترین قوم بنا دیا اور ان کے مقابلے میں بنی اسماعیل یعنی پیغمبر آخر الزماں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت اور حکومت عطا فرمائی تو بنی اسرائیل کے گونج چڑانے اور اعتراض کرنے۔ کیونکہ وہ اپنے سوا کسی اور کو نبوت اور حکومت کا اہل نہیں سمجھتے تھے تو خدا نے تعالےٰ جواباً فرمایا ہے "اہل کتاب میں سے جو لوگ کافر ہیں وہ پسند نہیں کرتے اور نہ ہی مشرک پسند کرتے ہیں" کہ تھا خدا نے رب کی طرف سے تم پر کوئی بھلائی نازل کی جائے اور اللہ جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت کے لئے خاص کر لیتا ہے اور اللہ بڑا فضل والا ہے (۵) (۱) لے تمہیں ہم جو کسی آیت (یعنی اتر قدرت) کو عطا ڈالتے یا ناسخ کر دیتے ہیں تو ہم اس سے بہتر یا اس جیسی (قدرت کی نشانیاں ہیں) لاتے ہیں کیا تم نہیں جانتے کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے (۲) (۳) بقرہ ۸۔

جو علماء قرآن میں ناسخ و منسوخ کے قائل ہیں وہ نسخ کی تین قسمیں قرار دیتے ہیں (۱) جس کی تلاوت منسوخ ہوگی مگر حکم منسوخ نہیں ہوا۔ (۲) جس کا حکم منسوخ ہو گیا مگر اس کی تلاوت باقی ہے (۳) جس کی تلاوت اور حکم دونوں منسوخ ہو گئے۔

منسوخ التلاوة | اس قسم کے منسوخ کی مثال میں عموماً آیت "رَجُمُ الرَّجْمُ" آیت "وَاسْتَفْحَا إِذْ أَرْسَلْنَاكَ حَوَّاسًا عَلَى الْبَنَةِ" (یعنی جب بولڑھا اور بولڑھی زنا کرے تو ان کو ضرور سنگسار کرنا) پیش کی جاتی ہے۔ اس کے متعلق بخاری اور مسلم رکعت الحدود میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ انھوں نے حضرت عمر کو خطبے میں یہ فرماتے ہوئے سنا "خدا نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو برحق پیغام اور ان پر کتاب نازل فرمائی سو ان چیزوں میں سے جو آپ پر اللہ نے اتاریں رجیم کی آیت بھی تھی۔ ہم نے اس کو بڑھایا اور کھداور متعین کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رجیم (سنگسار) کیا اور آپ کے بعد ہم نے بھی رجیم کیا مجھے اس بات پر خوف ہے کہ جب یہ زیادہ زمانہ گزر جائے تو کوئی یہ نہ کہنے لگے کہ ہم رجیم کی آیت کو خدا کی کتاب میں نہیں پاتے پھر وہ لوگ اس فرض کو ترک کر کے گمراہ ہو گئے جس کو خدا نے نازل فرمایا ہے۔ اور رجیم حق ہے خدا کی کتاب میں اس شخص پر جو جھٹلے (یعنی شادی نہ کرے) ہو مردوں اور عورتوں میں سے جب (زمانہ کے ثبوت پر) دلیل قائم ہو جائے یا حل رہ گیا ہو یا

خود ان کو اقرار ہو

یہ بات مسلم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جب کوئی آیت نازل ہوتی تھی تو آپ فوراً کبھی کاغذ و وحی کو بلا کر لکھوا دیتے تھے۔ اس طرح تمام نازل شدہ وحی بے کم و کسر آپ کی زندگی ہی میں متفرق چیزوں پر لکھی جا چکی تھیں۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں قرآن کے تمام متفرق اجزاء اس طرح اکٹھے کر لئے گئے کہ ایک آیت تو کیا ایک حرف کی بھی فروگزاشت نہ ہو سکی۔ اگر حجم کی مذکورہ آیت واقعی قرآن کی آیت ہوتی تو یہ بھی نزول کے ساتھ ہی لکھوائی گئی ہوتی اور ان متفرق چیزوں پر لکھی ہوئی وحی میں ضرور پان جاتی اور متحدہ صحابہ یا کم از کم مشہور کاغذ و وحی حضرت زید بن ثابت کو جنہوں نے حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عثمانؓ کے زمانے میں ان کے حکم سے قرآن کو جمع کیا تھا، اس کے چھٹی آیت ہونے کا علم ہوتا مگر حالت یہ ہے کہ سوائے حضرت عمرؓ کے کوئی ایک صحابی بھی اس سے واقف نہیں۔ حضرت ابوبکرؓ کے حکم سے حضرت زید بن ثابتؓ نے قرآن کو جن احتیاط سے جمع کیا تھا اس کے متعلق اتفاق (نوع ۱۸) میں ہے: ”اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ زید بن ثابتؓ قرآن کو محض بخوابانے ہی پر اتفاق نہیں کرتے تھے بلکہ اس کے مستحق ان لوگوں سے تھے جو ہم پہنچا لیتے تھے جنہوں نے اس آیت کو سن کر یاد کر لیا تھا اور اس کے علاوہ خود زیدؓ قرآن کے حافظ تھے۔ غرض کہ قرآن کو مکتوب پانے اور خود حافظ ہونے پر بھی ان کا دو شہادہ توں کو ہم پہنچا کر اسے صحیف میں نقل کرنا حد درجے کی احتیاط تھی۔ ابن اشدہ نے اپنی کتاب لہذا صفیں لیث بن سعد سے یہ روایت کی ہے کہ ”سب سے پہلے قرآن کو ابوبکرؓ نے جمع کیا اور زید بن ثابتؓ نے اسے لکھا۔ لوگ زیدؓ کے پاس قرآن کے اجزاء لاتے تھے اور وہ دو معتبر شہادتوں کے لئے بغیر اسے کہتے نہ تھے۔“ سورہ براءۃ کا خاتمہ فقط ابو خزیمہ انصاری کے پاس ملا تو ابوبکرؓ نے کہا اس کو لکھ لو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو خزیمہؓ کی شہادت دو گواہوں کے برابر تھائی ہے۔ چنانچہ زیدؓ نے اسے لکھ لیا۔ مگر عمرؓ نے اس آیت ”رحمہم“ پر جس کی تائید سے نہیں لکھا کیونکہ اس بارے میں تنہا عمرؓ کے سوا اور کوئی شہادت نہیں ملی“ (اتفاق نوع ۱۸) حضرت ابوبکرؓ کے اس کورہ کر دینے اور حضرت زیدؓ کے سبک دہانے سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ آیت ”رحمہم“ قرآن کی آیت نہ تھی ورنہ حضرت زیدؓ جو حافظ قرآن تھے خود اس آیت کی تلاش کرتے یا اگر وہ بھول بھی گئے ہوتے تو وہ حضرت عمرؓ کی تائید کرنے سے قویٰ باز نہ رہتے کیونکہ انہی حضرت زیدؓ کو مصاحف عثمانی کی کتابت کے دوران میں جب سورہ احزاب کی ایک آیت نہیں ملی تھی انہوں نے تلاش کا کوئی دقیقہ باقی نہیں چھوڑا تھا۔ یہ آیت بھی ابو خزیمہؓ انصاری ہی کے پاس پائی گئی اور حضرت زیدؓ نے اس کو صحیف میں درج کر دیا۔ بخاری (باب جمع القرآن) میں ہے ابن شہاب کہتے ہیں کہ مجھ کو خارجہ بن زید بن ثابتؓ نے خبر دی کہ انہوں نے زید بن ثابتؓ سے سنا وہ کہتے تھے کہ ”میں نے قرآن کی نقل کرتے وقت سورہ احزاب کی ایک آیت نہیں پائی اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کو پڑھنے سنا تھا میں ہم نے اس کی جستجو کی تو خزیمہ بن ثابتؓ انصاری کے پاس وہ آیت ”مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ“

پس ہم نے اس کو اس کی سورۃ میں ملا دیا۔
 جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے قرآن کو صحیفوں سے محضوں میں نقل کروانا شروع کیا تو بعض ان صحابہ نے
 اسے قرآن کی بعض آیتوں کی نسبت یہ خیال کر لیا تھا کہ وہ منسوخ ہیں حضرت عثمان کو قرآن میں ان آیتوں کے درج
 کی نسبت توجہ دلائی تو آپ نے صاف انکار کر دیا۔ بخاری (باب اذا طلعت الشمس) میں حضرت ابن زبیر سے
 ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے عثمان بن عفان سے کہا کہ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِثْلَهُ وَيَكْفُرُونَ اَذْوَاجًا اس آیت
 دوسری آیت نے منسوخ کر دیا ہے پس آپ اس کو نہ لکھے یا اس کو چھوڑ دیجئے تو عثمان نے فرمایا کہ میرے بھتیجے میں
 ان کی کسی چیز کو اس کی جگہ سے نہیں بدلونگا۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ رحم کی مذکورہ آیت قرآن کی آیت نہیں
 ورنہ حضرت عثمان تو اس کو ضرور درج کروا دیتے۔ یہ مسلم ہے کہ یہ قرآن جو اس وقت ہمارے ہاتھوں میں موجود
 ہے کم و کاست وہی قرآن ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑا تھا اور اس میں وہ تمام وحی صحیحہ
 کی زیادتی کے اسی طرح موجود ہیں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی تھیں۔ بخاری (باب
 افان لم یتہرک لہ بنی الامیین الذین) میں عبد الغزیز بن رفیع سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں اور شاذان متعل حضرت
 بن عباس کے پاس گئے۔ شاذان نے ان سے کہا کہ آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ چھوڑا تو ابن عباس نے کہا
 نہیں چھوڑا مگر دو دفتیوں کے درمیان (یعنی دو دفتیوں کے درمیان جو قرآن ہے وہی آپ نے چھوڑا ہے) عبد الغزیز
 رفیع کہتے ہیں ہم محمد بن حنفیہ کے پاس گئے اور ان سے بھی سوال کیا تو انھوں نے بھی کہا نہیں چھوڑا مگر دو دفتیوں
 درمیان۔ قاضی ابوبکر کتاب التفسیر میں لکھتے ہیں ہم اس بات کا یقین کرتے ہیں کہ وہ تمام قرآن جس کو خدا
 نے نازل فرمایا وہ اس کے لکھے جانے کا حکم دیا اس کو منسوخ نہیں کیا اور نہ اس کے نزول کے بعد اس کی
 وت کو رفع کیا۔ وہ یہی قرآن ہے جو مابین الذین پایا جاتا ہے۔ اور جس کو مصحف عثمان حاوی ہے اس قرآن میں
 سی طرح کی کمی ہے اور نہ کوئی زیادتی۔ (اتقان نوع ۱۸ علامہ بغوی) یہی کتاب شرح السنہ میں لکھتے ہیں صحابہ
 رضی اللہ عنہم اجماعاً نے اسی قرآن کو بین الذین جمع کر دیا ہے جس کو خدا تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 نازل کیا تھا اور صحابہ نے اس میں کوئی کمی یا زیادتی نہیں کی۔ (اتقان نوع ۱۸) اب اگر یہ کہا جائے کہ آیت
 ہم قرآن کی آیت تھی اور قرآن سے خارج کر دی گئی ہے تو یہ کہنا اور تسلیم کرنا کس طرح درست ہو سکتا ہے کہ قرآن
 میں نازل ہوا تھا مجسہ و یا ہی موجود ہے۔

حقیقت ہے کہ ابتدائیں زمانہ کے متعلق یہ حکم نازل ہوا تھا:-

وَالَّذِي يَأْتِيَنَّكَ الْفَاحِشَةُ مِنَ الثَّيِّبَاتِ
 فَاسْتَشْهِدْ وَاعْلَيْنِھِمْ اَرْبَعَةً مِّنْكُمْ
 اور تھوڑی عورتوں سے جو فحش کام کریں تو اپنے میں سے
 چار گواہ ان پر لاؤ۔ پس اگر وہ گواہی دیں تو ان (عورتوں)

فَإِنْ شَهِدُوا أَنَا نَسَكُوهَنَّ فِي الْبَيْتِ
حَتَّى يَتَوَقَّعَنَّ الْمَوْتَ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ
لَهُمْ سَبِيلًا ①

کو گھروں میں بند رکھو یہاں تک کہ ان کو موت ملے
جائے یا اللہ ان کے لئے کوئی راہ نکلے ①

عج نسا ۹۴-

اس کے بعد سورہ نور ۱۰۴ میں خدا نے موعودہ سبیل بیان کر دی ہے ان کی سزا کا حکم نازل فرما دیا :-
الْزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ
مِّنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ
بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ
تَقِيمُونَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ②
وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ③

زنا کرنے والی عورت اور زنا کرنے والے مرد ہر ایک
کو ان میں سے سو کوڑے لگاؤ اور اللہ کے دین کے
معاطفے میں ان سے تم کو مہربانی روک نہ رکھے اگر تم کو
اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان ہو اور چاہتے ہو کہ ان
کی سزا کے وقت مومنوں کی ایک جماعت موجود رہے ③

زنا کے اس حکم کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سزا کی جو تفصیل بیان فرمائی تھی وہ سلم ابو داؤد
اور ترمذی میں عبادہ بن صامت سے مروی ہے عبادہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”لو مجھے
لو مجھ سے خدا نے ان کے لئے رستہ نکالا بن بیا مہر بن بیا ہی عورت کے ساتھ (زنا کرے تو دو نوں کو) سو کوڑے اور
ایک سال کی جلا وطنی ہے اور بیا مہر دو بیا ہی عورت کے ساتھ (زنا کرے تو دو نوں کو) سو کوڑے اور سنگساری ہے“ آپ
حدیث کے متعلق خطاب کرتے ہیں کہ ”اس حدیث سے آیت مجلد (یعنی جلد کی جمل آیت) کی وضاحت ہو گئی۔ غالباً
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسی بیان سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو رجم کے متعلق قرآن کی آیت ہونے کا اشتباہ ہو گیا
ہوگا۔ غرض کہ رجم کا حکم کتاب اللہ سے کسی طرح ثابت نہیں ہو سکتا البتہ سنت رسول اللہ سے اس کا ثبوت ملتا ہے اور
یہی وجہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رجم کو سنت رسول اللہ سے تعبیر کیا ہے۔ بخاری (باب رجم المحسن)
میں شعبی سے روایت ہے کہ ”حضرت علیؑ نے جب ایک عورت کو رجم کیا تو پچھنے کے دن اس کو کوڑے مارے اور جمعہ کے دن
اس کو رجم کیا اور فرمایا کہ میں نے اس کو کوڑے تو کتاب الہی کے مطابق مارے اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے مطابق رجم کیا“

عربوں میں زنا کی کوئی باقاعدہ سزا کا رواج نہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان امور میں جن کے متعلق کوئی
حکم نازل نہیں ہوا تھا توراۃ اور اہل کتاب کی موافقت کو پسند فرماتے تھے۔ بخاری (باب صفت النبی صلی اللہ علیہ وسلم)
کی ایک حدیث میں ہے :- ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس چیز میں اہل کتاب کی موافقت کو پسند کرتے تھے جس میں آپ کو
کچھ حکم نہ ہوتا“ توراۃ میں زنا کی سزا رجم تھی مگر یہودیوں نے اس کو بالے طاق رکھ دیا تھا۔ صحاح کی ان روایتوں سے
جو باب فی رجم الیہود میں بیان ہوئی ہیں یہ پتہ چلتا ہے کہ یہودیوں نے زنا کی سزا رجم کے بجائے آپس میں یہ تہراد دینی

نصاً کہ مجرم کو سزا کوڑا ماروں اور مومنہ لاکر کے گدھے پر اس طرح بٹھا کر کہ مومنہ کی طرف جو اس کی تشریح کریں۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ تشریف لائے تو یہودی یہ خیال کر کے کہ آپ کم درجے کی سزا دینگے زنا کا ایک مقدمہ فیصلہ کے لئے آپ کی خدمت میں لائے۔ آپ نے ان سے دریافت فرمایا کہ توراۃ میں اس جرم کی کیا سزا ہے۔ یہودیوں نے رجم کی سزا کو چپا کر روایتی سزا بیان کی۔ عبداللہ بن سلام نے یہودیوں کو بھٹلایا اور کہا کہ توراۃ میں رجم موجود ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے توراۃ منکوار یہودیوں سے پڑھوائی تو انھوں نے رجم کی آیت پڑھ کر رکھ دیا اور اُسے پیچھے کی آیتیں پڑھ کر سنادیں۔ عبداللہ بن سلام نے اس آیت پر سے ان کا ہاتھ ہٹا دیا تو رجم کی آیت نکل آئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **لَا تَعْلَمَانِیْ اَوْ لَمْ تَعْلَمَاۤیْ اَنْ اَنَا نُوۡہٌ فَاَمُرُ بِہٖ** تَرْجَمَہُ یعنی اللہ میں ہی وہ پہلا شخص ہوں جو میرے اس حکم کو زندہ کرونگا جس کو ان لوگوں نے مردہ کر دیا تھا۔ پھر آپ نے وہی حکم دیا اور رجم کر دئے گئے۔ اس طرح توراۃ کی مردہ سزا زندہ ہوئی۔ یہ شیعہ کا دوسرا دھوکہ ہے کہ آپ نے اسلام میں رجم کی سزا کو کبہ رواج دیا ہے۔ علماء ہی نہیں بلکہ عوام بھی اس بارے میں مختلف آیتیں پڑھ کر (باب رجم المحسن) میں شیعہ بانی سے روایت ہے کہ انھوں نے عبداللہ بن ابی اوفیٰ سے سوال کیا کہ ”کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رجم کا حکم دیا ہے“ انھوں نے کہا ہاں تو میں نے کہہ دیا۔ اور وہ فوراً اترنے سے قبل یہ اس کے بعد تو انھوں نے جواب دیا کہ مجھے معلوم نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں میں معتزلہ اور خوارج آج تک یہی کہتے ہیں کہ زنا کی سزا رجم نہیں ہے۔

منسوخ الحکم یعنی وہ آیات جن کی تلاوت باقی ہے یعنی جو قرآن میں موجود ہیں مگر ان کے احکام منسوخ ہو گئے۔ اس قسم کی آیات کے متعلق دو قسم کا سمجھنا چاہئے۔ ایک تو متعدد آیات کا اختلاف دوسرا دیالوں کے بیان کا اختلاف۔ بعض علماء نے اس قسم کی منسوخ آیات کی تعداد پانچ سو بیان کی ہے۔ ابن عربی اور امام سیوطی نے بیس آیات کو منسوخ کیا ہے۔ مولانا شاہ ولی اللہ صاحب علیہ الرحمہ فورا لکیر میں نقطہ پانچ آیتوں کو منسوخ مانتے ہیں۔ نواب صدیق حسن خاں مرحوم نے ترجمان القرآن (تفسیر سورہ بقرہ) میں شاہ صاحب علیہ الرحمہ کی بیان کردہ پانچ آیتوں کی نسبت لکھا ہے ”لیکن ان پانچ میں بھی نظر ہے“ راویوں کے اختلاف بیان کا بھی یہی حال ہے۔ اگر کوئی صحابی کسی آیت کو منسوخ مانتے ہیں تو دوسرے صحابی اسی آیت کو غیر منسوخ ثابت کرتے ہیں۔ بعض بعض روایتیں ایسی بھی ہیں جن پر ایک ہی صحابی کے دو متضاد قول بیان ہوئے ہیں یعنی ایک صحابی نے اپنے ایک قول میں ایک آیت کو منسوخ کہا ہے تو وہی صحابی اپنے دوسرے بیان میں اسی آیت کو غیر منسوخ بھی کہتے ہیں۔ متاخرین علماء نے جن پانچ آیات کے احکام کو منسوخ کہا ہے ان کی حقیقت پر تھوڑی دیر غور کر لینا چاہئے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ فی الواقع ان آیات کو نسخ سے کون حد تک قطع ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۷۸ میں ہے:-

كَيْتَبُ عَلَيْكُمْ كِتَابًا إِذَا احْتَرَأْتُمْ أَحَدًا مِنْ آلِ مَوْلَاكُمْ
 إِنْ تَوَلَّيْتُمْ خِلَافَ النُّصُوحِ لِلَّذِي دِينُ
 وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ

تم کو حکم دیا جاتا ہے کہ جب تم میں سے کسی کی موت آ
 موجود ہو اگر وہ کچھ مال چھوڑے تو اس باپ اور قرابت
 داروں کے لئے دستور کے موافق وصیت کر جائے
 جو (خدا سے) ڈرتے ہیں ان پر اس کے رشتہ داروں کا یہ
 ایک (حق ہے) (۷۸) سورہ -

ایک گروہ اس آیت کے منسوخ الحکم ہونے کا قائل ہے اور دوسرا گروہ اس کو غیر منسوخ قرار دیتا ہے۔ جو لوگ اس کو منسوخ
 کہتے ہیں وہ اس کے نسخ کے بارے میں مختلف الزامات ہیں۔ (اقتان (نسخ ۷۸) میں ہے "اس آیت کی نیت لکھا گیا ہے
 کہ آیت میراث دیوہ و صیگم اللہ فی اولادکم الا یہ" (یعنی ان کے اولاد کو میراث دینا ہے) اور دوسرا قول ہے کہ نہیں بلکہ حدیث
 لا وصیۃ لمارث اس کو نسخ کرتی ہے بعض نسخ یہ ہیں یہ حدیث اس آیت کو منسوخ نہیں کرتی کیونکہ حدیث سے آیات
 قرآنی کا نسخ نہیں ہو سکتا البتہ یہ حدیث "و صیگم اللہ فی اولادکم الا یہ" کو نسخ کر دیتی ہے۔ تیسرا قول ہے کہ یہ
 قرآن مجید میں آیت "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلِدُوا وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ نِسَاءٌ" (اور جو ایمان لائے اور نہ بچے نہ لگائے) کے ساتھ
 مفسرین نے جی جس پر زیادہ بحث کی ہے وہ آیت میراث ہے جو حسب ذیل ہے:-

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي لِلرَّحْمَةِ
 حِطَّةٌ لِلزَّكَاةِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ
 ائْتَمَتِينَ فَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ تَرْكٌ فَإِنْ كَانَتْ
 وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا بُوَيْهَ لِكُلِّ
 وَاحِدٍ مِنْهُمَا الشَّدَاةُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ
 لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ قَدْ دَخَلَ
 أَبَوَاهُ فَلِلْأُمِّهِ الثَّلَاثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ
 ائْتَمَتٌ فَلِلْأُمِّهِ الشَّدَاةُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ
 يُوصِي بِهَا أَوْ دِينَ

اللہ تم کو وصیٰ دیتی ہے اولاد کے متعلق حکم دیتا ہے کہ اگر کسی کے
 لئے دو (یا کئی) کے برابر حصہ ہے پھر اگر لڑکیاں (دو یا
 دو سے زیادہ ہوں تو ان کے لئے ترکہ کی دو تہائی ہر
 اور اگر ایک لڑکی ہے تو اس کے لئے آدھا (ترکہ) ہے اور
 اس کے ماں باپ کے لئے دونوں میں سے ہر ایک کے
 لئے ترکہ کا چھٹا حصہ ہے اگر اس (بیٹ) کی کوئی اولاد
 بھی ہو پھر اگر اس کی کوئی اولاد نہ ہو اور اس کے ماں باپ
 ہی اس کے وارث ہوں تو اس کی ماں کے لئے تیسرا
 حصہ ہے (اور باقی باپ کا) اور اگر اس کے لئے (اولاد
 نہ ہونے کی صورت میں) بھائی ہو تو اس کی ماں کے لئے
 چھٹا حصہ ہے (یہ تقسیم بیٹ کی) وصیت کے بعد جو اس
 کی بویا ورض کی آویگا کے بعد ہے (۷۸) سورہ ۹۴

مجاہلیت یعنی کفر کے زمانے میں عربوں میں وراثت کا یہ قاعدہ مروج تھا "لَا يَرِثُ الْاِمْنَنَ قَاتِلٌ عَلَى ظَهْرٍ الْخَبِيلُ" یعنی
 رُسے کی بیچ پر سوار ہو کر جنگ کرنے والے کے سوا اور کوئی شخص وارث نہیں ہو سکتا۔ اس رواج کی وجہ سے بوڑھے
 اور عورتیں محروم الارث تھیں۔ ظہور اسلام کے بعد بھی اسی رواج پر عمل ہوتا رہا یہاں تک کہ جب ہجرت کے بعد اسلام
 ابھی خاصی اشاعت ہو گئی اور مسلمانوں کی تعداد میں کافی اضافہ ہو گیا تو عاجز بوڑھے، بکیں یتیم بچے اور لاچار عورتیں
 گاہ نبوت میں حاضر ہو کر داد فریاد کرنے لگیں تو مذکورہ آیت وصیت کرنا عظیم اور احقر احکم الموت (الایہ) نازل ہوئی
 جس میں مسلمانوں کو حکم دیا گیا کہ وہ مرنے وقت اپنے والدین وغیرہ کے لئے وصیت کر جائیں۔ بھرجب آیت میراث یوصیکم
 ثم فی آدلاہم الایہ کا نزول ہوا تو اس میں ماں باپ، بیٹا، بیٹی وغیرہ کے حصے مقرر ہو گئے۔ اب بحث یہ ہے کہ آیت
 برات کے نزول کے بعد آیت وصیت کا حکم منسوخ ہو گیا یا نہیں۔ قائلین نسخ کے جہاں دو گروہ ہو گئے ہیں۔ بعض یہ کہتے
 ہیں کہ چونکہ آیت میراث میں وارثوں کے حصے مقرر ہو گئے ہیں اس لئے وصیت کا حکم منسوخ ہو گیا اور بعض کا یہ خیال ہے
 آیت میراث میں جن رشتہ داروں کے حصے معین ہو گئے ہیں انہی کے حق میں وصیت کا حکم منسوخ ہو گیا اور ان رشتہ داروں
 کے حصے جو محرم الارث ہیں وصیت کا حکم اسی طرح باقی ہے۔ حضرت حسن بصری، علاء بن زیاد، مسروق، مسلم بن یسار، ضحاک اور
 مسلم اصہمائی وغیرہ آیت وصیت کو منسوخ نہیں کہتے۔ خود قرآن اور احادیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ آیت
 وصیت کا حکم کسی طرح بھی منسوخ نہیں ہوا۔ آیت میراث ہی میں جو آیت وصیت کی مانع بھی جاتی ہے "مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ
 یُصْحٰی بِہَا" (یعنی میت کے لئے ترکے کی تقسیم میت کی وصیت کے بعد ہو) موجود ہے۔ اس کے بعد کی آیت میں بھی حسب
 بل تین جگہ وصیت کا ذکر آیا ہے:-

فَاِنْ كَانَ لَكَ وَلَدٌ فَلَكُمْ الذَّيْعُ وَصِيَّتَا
 تَرْكُنْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يَوْصِيْنَ بِہَا ۝۱۴

اور اگر ان کی اولاد ہو تو تمھارے لئے اس کا جو تمھارا
 حصہ ہے جو انھوں نے چھوڑا ہے وصیت (کی ادائیگی)
 کے بعد جو انھوں نے کی ہو ۝۱۴ مع نساء ۹۴-

فَاِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَكُمْ النِّصْبُ وَصِيَّتَا
 تَرْكُمْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يَوْصَوْنَ بِہَا ۝۱۵

اور اگر تمھاری اولاد ہو تو ان کے لئے اس کا انھوں
 حصہ ہے جو تم نے چھوڑا ہے وصیت (کی ادائیگی) کے
 بعد جو تم نے کی ہو ۝۱۵ مع نساء ۹۴-

فَاِنْ كَاثُرًا اَلْزَمْنَا ذٰلِكَ نَهْمُ شُرَكَاءُ
 فِي الثَّلَاثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يَوْصٰی

اور اگر وہ اس سے زیادہ ہوں تو وہ ایک تہائی
 میں شریک ہیں وصیت (کی ادائیگی) کے بعد جو کی گئی
 ہو ۝۱۶ مع نساء ۹۴-

بہا ۝۱۶

سورہ مائدہ ۱۱ سب سے آخر میں نازل ہوئی تھی۔ اس سورہ کے چودھویں رکوع کی آخری تین آیتوں میں وصیت کے

متعلق شہادت کی تفصیل اس طرح بیان ہوئی ہے :-

مسلمانوں جب تم میں سے کسی کے سامنے موت آجود ہو تو وصیت

کرتے وقت تم میں دگو ای اس طرح ہونی چاہئے کہ تم میں

کے دو مستبر اور بیوں کی گواہی ہو یا اگر تم کہیں سفر کرو (اور

حالت سفر میں) تم پر موت کی نصیب آ پڑے (اور مسلمان

گواہ نہ ملیں) تو غیروں سے دو (کی گواہی ہو) xx (۶)

(آخر رکوع تک) ۵۷

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ

إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ

اثنان ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ الْآخَرَانِ مِنْ

غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ صَدَقْتُمْ بِالْأَمْرِ

فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ ۖ (۶)

مذکورہ آیت میں وصیت کا کوئی جدا گانہ حکم بیان نہیں ہوا ہے بلکہ وصیت کے متعلق شہادت لینے کی تفصیل کی گئی ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ کسی چیز کے متعلقات اس وقت تک بیان نہیں ہو سکتے جب تک وہ چیز موجود نہ ہو۔ ہم دیکھتے ہیں کہ سورہ بقرہ کی آیت وصیت کے سوا اور کسی دوسری آیت میں وصیت کا حکم مذکور نہیں ہے۔ اس لئے اگر سورہ بقرہ کی آیت وصیت کو منسوخ احکم تسلیم کر لیا جائے تو سورہ مائدہ میں وصیت کے متعلق گواہی لینے کے جو طریقے بیان ہوئے ہیں وہ بالکل بے فائدہ رہ جائیں گے کیونکہ منسوخ احکم آیت سے تو وہ متعلق نہیں کئے جاسکتے اور اس کے سوا وصیت کے متعلق قرآن میں کوئی دوسرا حکم بھی نہیں ہے۔ اسی مشکل سے بچنے کے لئے بعض تائیلین نسخ نے سورہ مائدہ کی اس آیت کی نسبت بھی یہ کہہ دیا کہ یہ آیت بھی آیت میراث سے منسوخ احکم ہو گئی اور انھوں نے اس کا بالکل خیال نہیں کیا کہ ناسخ آیت منسوخ آیت سے پہلے نازل ہو چکی تھی کیونکہ ناسخ آیت سورہ نساء ۹ میں ہے اور منسوخ آیت سورہ مائدہ ۱۱۴ میں ہے جو سب سے آخر میں نازل ہوئی تھی۔ اس کے علاوہ آیت میراث کے شان نزول کے متعلق صحیح قول یہ ہے کہ حضرت سعد بن الربیع کی بیوی کی فریاد پر یہ آیت نازل ہوئی تھی (دیکھو ابوداؤد وابن ماجہ ترمذی مسند احمد مسند رک حاکم) اور حضرت سعد بن الربیع سلمی بنی امیہ کی لڑائی میں شہید ہوئے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ علماء آیت میراث کے نزول کا زمانہ سلمی بنی امیہ کو قرار دیتے ہیں۔ سورہ مائدہ کی آیت شہادت عظیم داری اور عدی کے بارے میں نازل ہوئی تھی۔ واقعہ یہ ہے کہ بدیل بن ابی مرجم بھی جب سفر میں مرنے لگے تو انھوں نے اپنا مال تقسیم اور عدی کے حوالہ کیا جو اس وقت نصرانی تھے اور یہ وصیت کی کہ میرا یہ مال میرے وارثوں کو دینا۔ اس میں چاندی یا سونے کا ایک کٹورہ بھی تھا۔ تقسیم کا بیان ہے کہ جب وہ مر گئے تو ہم نے وہ کٹورہ ایک ہزار درہم کو فروخت کر کے آپس میں تقسیم کر لیا باقی مال ان کے وارثوں کو دینا۔ جب انھوں نے کٹورے کے متعلق دریافت کیا تو ہم نے کہا کہ جو کچھ ہم نے تم کو دیا ہے اس کے سوا ہم کو اور کچھ نہیں دیا گیا۔ پھر تقسیم کئے ہیں کہ جب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ تشریف فرما ہونے کے بعد مسلمان ہوا تو اس حرکت کو گناہ سمجھ کر بدیل کے گھر والوں کے پاس جا کر میں نے سارا حال کہہ دیا اور اپنے حصے کے پانچ سو درہم ان کو

دیدے اور کہہ دیا کہ اسی قدر درہم میرے پاس میرے ساتھی کے بھی ہیں اس پر ان لوگوں نے اصرار کیا لاؤ وہ بھی ہم کو دیدو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ مدی سے اس کے دین کے موافق حلف لی جائے۔ اس سے حلف لی گئی اس
 سے بہت آتری (ابن ابی قحطاف ترمذی اور ابن جریر اس کے راوی ہیں) تیمم کے متعلق یہ کہا جاتا ہے کہ وہ سلسلہ ہجری
 میں اسلام لائے تھے اس سے صاف ظاہر ہے کہ نسخ آیت سلسلہ ہجری میں نازل ہوئی تھی اور منوع آیت سلسلہ
 میں صحابہ کے طرز عمل سے بھی یہی ثابت ہو تا ہے کہ سورہ مائدہ کی آیت شہادت منوع الحکم نہیں ہے۔ شعبی کہتے
 ہیں کہ دو قحطاف ایک مسلمان کی وفات ہوئی وصیت کے لئے کوئی مسلمان شاہد نہ مل سکا تو مجبوراً اس نے دواہل کتاب
 کو گواہ مقرر کیا۔ وہ دونوں کونے میں اس کا ترکہ لے آئے حضرت ابو موسیٰ اشجری کو اطلاع دی گئی تو آپ نے
 فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے بعد سے اب تک ایسا واقعہ نہیں ہوا تھا۔ پھر آپ نے ان دونوں
 گواہوں سے عصر کے بعد حلف لی (روایت میں حلف کے الفاظ بھی مروی ہیں) پھر ان کی شہادت نافذ کر دی جو مدی
 روایت میں ہے کہ آپ نے ان کی واپسی پر حکم دیدیا (ابن جریر)۔ اس کے علاوہ ایک گروہ کثیر نے اس آیت کے منوع الحکم
 ہونے کی تردید کی ہے اور کہا ہے کہ یہ آیت محکم ہے جب یہ آیت منوع الحکم نہیں ہے اور اس پر عمل جاری ہے تو ہر
 سورہ بقرہ کی آیت وصیت بھی منوع الحکم نہیں ہو سکتی۔ آیت میراث کے نزول کے بعد بھی وصیت برابر جاری رہی
 جیسا کہ صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ ہم یہ بیان کر چکے ہیں کہ آیت میراث سلسلہ ہجری میں آتری تھی سلسلہ ہجری
 میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کیا۔ اسی حج میں حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سخت بیمار
 ہو گئے تھے، انھوں نے فرض کی کہ میں اپنے سب مال کی وصیت کر دوں۔ آپ نے فرمایا نہیں۔ کہا نصف فرمایا
 پھر کہا ایک تھا تو آپ نے ایک رضائی کی اجازت دی اور فرمایا یہ بھی ہے۔ اگر تم اپنے داروں کو غنی چھوڑو تو
 اس سے بہتر ہے کہ تم ان کو غریب چھوڑو کہ وہ بیک مانگتے پھر میں (بخاری) جلد ۱ کتاب الوصایا اس سے صاف
 پتہ چلتا ہے کہ آیت میراث سے آیت وصیت منوع الحکم نہیں ہوئی تھی ورنہ آپ وصیت کی اجازت نہ دیتے۔ آیت
 میراث میں رشتہ داروں کے حصے مقرر ہو چکے تھے اس لئے آپ نے اس خیال سے کہ درنا محروم نہ ہو جائیں
 وصیت کو ایک تھالی مال میں محدود فرمادیا یہ ایک تھالی مال کی وصیت ان اقربار کے لئے بھی کی جاسکتی ہے
 جن کے حصے آیت میراث میں مقرر ہو چکے ہیں اگر والدین وغیرہ اس قدر ضعیف ہوں کہ وہ کما کھانے کے قابل نہ ہوں اور
 ان کے حصے کی قسم ان کے لئے ناکافی ہو تو ان کے لئے وصیت بھی کی جاسکتی ہے۔ یا اگر بیٹوں کی موجودگی میں تیمم
 پسے محروم الارث ہوں یا والدین وغیرہ کافر ہونے کی وجہ سے حصہ نہ پاسکتے ہوں تو ان کے لئے وصیت کرنا واجب
 قرار دیا گیا ہے۔ غرض کہ قرآن حدیث اور صحابہ کے طرز عمل سے اس کی پوری پوری تائید ہوتی ہے کہ آیت وصیت کا
 حکم منوع نہیں ہوا۔

(۲) سورہ بقرہ ۸ میں ہے :-

وَالَّذِينَ يُكْفِّرُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ
 أَزْوَاجَهُمْ وَصِيَّةً لَكُمْ وَأَوْحَادَهُمْ مَتَاعًا
 إِلَى الْخَوَلِ غَيْرِ إِشْرَاحٍ فَبِأَنِّ خَرَجْتَ
 فَمَا جَدَّاحَ عَلَيْكُمْ فِي الْقَلْعَيْنِ فَرِثَ
 أَنْفُسِهِنَّ مِنْ بَعْدِ زَيْفٍ ۚ وَاللَّهُ يَخْرِزُهُ
 حَكِيمٌ عَمِيمٌ

اور جو تم میں سے مر جائیں اور بیبیاں چھوڑ جائیں تو
 (ان کو) اپنی بیبیوں کے حق میں ایک برس تک کے
 سلوک (یعنی نان و نفقہ) کی وصیت کرنی چاہئے اگر
 سے) باہر کئے بغیر پھر اگر وہ عورتیں (گھر سے) از خود نکل
 کھڑی ہوں تو تم پر اس بارے میں کہ وہ جو اپنے لئے خود
 کے موافق کر لیں کچھ گناہ نہیں اور اللہ زبردست

(اور) حکمت والا ہے ⑤۔ (۱۷)

اس آیت کے نسخ کے بارے میں بھی اختلاف رائے ہے۔ جہاں ایک جماعت اس کے منسوخ الحکم ہونے کی قائل ہے
 تو وہیں دوسری جماعت اس کو غیر منسوخ ثابت کرتی ہے۔ خود بخاری (کتاب تفسیر القرآن) میں اس آیت کی نسبت
 دو مختلف قول بیان ہوئے ہیں۔ ایک حضرت ابن زبیر کا قول ہے جس میں اس کو منسوخ الحکم کہا گیا ہے اور دوسرا
 قول حضرت مجاہد کا ہے جو اس کو غیر منسوخ ثابت کرتا ہے۔ فاکہین نسخ نے اس آیت کے حکم کو منسوخ کرنے کے لئے اختلاف
 قیاس و ادیلات سے کام لیا ہے اور سچ در سچ طریقہ اختیار کئے ہیں۔ جب ان کو اس آیت کی نسخ کے لئے کوئی مستقل
 ناسخ آیت نہ مل سکی تو انھوں نے اس آیت کے متن میں سے (۱) ایک سال کی بیاض (۲) سال بھر کے نان و نفقہ کی وصیت
 (۳) سال بھر کی سکونت کے لئے مکان۔ پھر ان کے تین ناسخ دھونڈھ لکھے۔ اتفاقاً (نوع ۴) میں ہے وَالَّذِينَ
 يُكْفِّرُونَ مِنْكُمْ تاقولہ تاملات متاعاً إِلَى الْخَوَلِ آیتِ اَرْبَعَةُ اَشْهُرٍ وَعَشْرًا سے اور وصیت کا حکم آیت میراث
 سے منسوخ ہو گیا ہے، اور سکنی (یعنی سال بھر کی سکونت کے لئے مکان) ایک گروہ کے نزدیک ثابت اور دوسری جماعت
 کی رائے میں منسوخ ہے۔ یہ لوگ حدیث لاسکنی کو اس کا ناسخ قرار دیتے ہیں۔ دوسرے حصے یعنی سال بھر کے نان
 و نفقہ کی نسبت ابن السیب بد کہتے ہیں کہ اس کا نسخ آیت يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَلَّكُمُ الْمَوْتِ مَاتَ ⑥
 (حزاب ۹۲) سے ہوا ہے۔ مقابلہ در فتاویٰ کہتے ہیں کہ نہیں بلکہ اس کو آیت میراث نے منسوخ کیا ہے۔ عام فاکہین
 نسخ بھی یہی کہتے ہیں۔ بخاری میں عطا کا جو قول منقول ہے اس سے پوری آیت منسوخ نہیں ہوتی فقط تیسرا حصہ یعنی سکنی
 منسوخ ہوتا ہے وہ کہتے ہیں کہ آیت میراث نے سکنی کو منسوخ کر دیا اب وہ جہاں چاہے عادت بیٹھے۔ اس تیسرے حصے
 یعنی سکنی کی نسبت عام فاکہین نسخ کا بیان ہے کہ سکنی نہ حدیث لاسکنی سے منسوخ ہوا ہے اور نہ آیت میراث سے
 اس کو حدیث خزیمہ بنت مالک نے منسوخ کیا ہے۔ بحث کی وضاحت کے لئے مذکورہ ناسخ اقوال کی ذیل میں کسی قدر
 تفصیل کی جاتی ہے۔

سورہ بقرہ ۸ میں ہے :-

وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنكُمُ وَيَذَرُونَ
 أَزْوَاجًا يَتَرَقِّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ
 أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ
 فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي
 أَنفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا
 تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝۳۰

اور جو تم میں سے مر جائیں اور بیویاں چھوڑ جائیں تو
 وہ (یعنی بیوہ عورتیں) اپنے آپ کو چار مہینے دس دن
 روکے رہیں پھر جب اپنی مدت پوری کر لیں تو تم
 پر اس بارے میں کچھ گناہ نہیں جو کچھ وہ اپنے نفس میں
 جائز طور پر کریں۔ اور جو تم کرتے ہو اللہ اس سے خبردار
 ہے ۝۳۰

قائلین نسخ کا خیال ہے کہ مذکورہ آیت میں چار مہینے دس دن کی عدت بیان ہو چکی ہے اس لئے بیوہ کے لئے ایک سال
 کی جو مبادعتی وہ منسوخ ہو گئی۔ یہ اس لئے صحیح نہیں ہے کہ مذکورہ ناسخ آیت پہلے نازل ہوئی ہے اور جس آیت کو منسوخ
 کہا گیا ہے اس کا نزول بعد ہوا ہے۔ بخاری (کتاب تفسیر القرآن) میں ابن ابی نجیح نے مجاہد سے روایت کی ہے وَالَّذِينَ
 يَتَّقُونَ مِنكُمُ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَقِّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا مجاہد کہتے ہیں یہ عدت
 (یعنی اس آیت میں چار مہینے دس دن کی جو عدت مذکور ہے) خاوند کے گھر والوں کے پاس بیٹھنا واجب تھا پھر
 اللہ نے یہ آیت نازل کی وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنكُمُ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّتُهُ لَكَ وَإِجْمَعُ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ
 غَيْرَ اخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنفُسِهِنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ مجاہد کہتے ہیں کہ اللہ
 نے چار مہینے دس دن کے علاوہ سال کے بقیہ حصے سات مہینے میں دن کو بطور وصیت کے قرار دیا ہے اگر بیوہ چاہے
 تو ایام وصیت میں رہے اور اگر چاہے تو چلی جائے اور یہی مطلب ہے خدا کے اس قول کا کہ نہ نکال دینا پھر اگر وہ
 خود بخود نکل گئیں تو تم پر کچھ گناہ نہیں اور عدت (یعنی چار مہینے دس دن) بدستور اس پر واجب ہے اس روایت
 میں دو باتیں بیان ہوئی ہیں پہلی یہ کہ ناسخ آیت اربعہ اشہر وعشر پہلے نازل ہوئی اور منسوخ آیت متاعاً
 إِلَى الْحَوْلِ کا نزول اس کے بعد ہوا۔ اور دوسری یہ کہ آیت متاعاً إِلَى الْحَوْلِ غیر منسوخ ہے اس طرح کہ ناسخ آیت اربعہ
 اشہر وعشر اچھا مہینے دس دن کی مبادعت کے علاوہ سال کی بقیہ مدت سات مہینے میں دن بطور وصیت کے ہیں اور
 عورت کو اختیار دیا گیا کہ وہ چاہے اس وصیت سے فائدہ اٹھائے چاہے نہ اٹھائے۔ بخاری کے اسی باب میں حضرت
 ابن عباس کی جو روایت ہے اس سے نہ صرف اسی کی تائید ہوتی ہے کہ آیت اربعہ اشہر وعشر پہلے نازل ہوئی
 اور آیت متاعاً إِلَى الْحَوْلِ بعد میں بلکہ اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ آیت متاعاً إِلَى الْحَوْلِ جس کو منسوخ کہا گیا
 درحقیقت منسوخ نہیں ہو بلکہ آیت اربعہ اشہر وعشر کی ناسخ ہے کیونکہ آیت اربعہ اشہر وعشر سے خاوند کے گھر میں عدت بیٹھا واجب
 تھا اور آیت متاعاً إِلَى الْحَوْلِ نے اس کو منسوخ کر کے بیوہ کو اختیار دیدیا ہے کہ اب جہاں چاہے عدت بیٹھے۔ حضرت

ابن عباس کہتے ہیں "اس آیت (یعنی متاعاً الی النحل کی آیت) نے بیوہ کی اس عدت کو منسوخ کر دیا ہے جو اس کو اس کے خاوند کے گھر والوں کے پاس بیٹھنا واجب تھا اب وہ جہاں چاہے عدت بیٹھے۔" ابن عباس کی اس روایت کے راوی حضرت عطاء ہیں۔ یہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ عطا کے پاس پوری آیت منسوخ نہیں ہے وہ فقط سکتی کو آیت میراث سے منسوخ سمجھتے ہیں۔ عدت کی نسبت بخاری کتاب تفسیر القرآن میں عطا کا یہ قول منقول ہے "اگرچاہے تو خاوند کے گھر والوں کے پاس عدت بیٹھے اور اپنی وصیت میں ٹھیرے اور اگر چاہے نکل جائے عطا کے اس قول سے بھی یہی پایا جاتا ہے کہ آیت اربعۃ اشہر وعشر کے نزول کے بعد آیت متاعاً الی النحل نازل ہوئی ہے کیونکہ خاوند کے گھر والوں کے پاس جو عدت واجب تھی وہ آیت اربعۃ اشہر وعشر کی عدت تھی اور آیت متاعاً الی النحل نے اس وجوب کو ماقط کر کے بیوہ کو اختیار دیدیا ہے کہ وہ جہاں چاہے عدت بیٹھے۔ حجاج بن عباس اور عطا کی مذکورہ روایتوں سے صاف ظاہر ہے کہ ناسخ آیت پہلے نازل ہوئی تھی اور منسوخ آیت بعد میں۔ یہ ایک کھلی ہوئی بات ہے کہ جب دو متناقض حکم ایک وقت میں نافذ ہوں تو حکم ثانی حکم اول کا ناسخ ہوگا ورنہ نسخ نہیں ہو سکتا۔ یہاں اس کے بالکل برخلاف تناقض کے نہ پائے جانے پر بھی حکم اول حکم ثانی کا ناسخ بنایا جا رہا ہے جس سے یہ غلط نتیجہ نکلتا ہے کہ منسوخ حکم کی عدم موجودگی کے باوجود بھی ناسخ حکم نازل ہو چکا تھا اس لئے آیت اربعۃ اشہر وعشر اسے آیت متاعاً الی النحل کی تسخیر کرنا ایک بالکل بے معنی بات ہے اگر تھوڑی دیر کے لئے اس سے قطع نظر بھی کر لیا جائے کہ کون آیت پہلے نازل ہوئی تھی اور کون آیت بعد میں تو بھی آیت اربعۃ اشہر وعشر اسے آیت متاعاً الی النحل کی تسخیر نہیں ہو سکتی کیونکہ تسخیر کے لئے دونوں میں تناقض کا ہونا ضروری ہے اور ہم یہ دیکھتے ہیں کہ ان دونوں آیتوں میں نہ تو منطقی تناقض ہے اور نہ لغوی تناقض۔ کیونکہ آیت اربعۃ اشہر وعشر میں ایک تو بیوہ کی عدت چار مہینے دس دن بیان کی گئی ہے اور دوسرے اس مدت کے بعد اس کو نکاح وغیرہ کا اختیار دیدیا گیا ہے اور آیت متاعاً الی النحل میں بیوہ کی بے کسی اور بے بسی پر نظر کرتے ہوئے ایک سال تک اس کے لئے نان و نفقہ کی وصیت کا حکم دیا گیا ہے۔ لیکن اس وصیت کی تعمیل بیوہ پر واجب نہیں ہے کیونکہ اس کو اختیار دیدیا گیا ہے کہ وہ چاہے اس وصیت سے فائدہ اٹھائے چاہے نہ اٹھائے یعنی بیوہ اگر چاہے تو عدت کے چار مہینے دس دن کے بعد باقی سات مہینے بیس دن بھی وصیت میں ٹھیرے اور نان و نفقہ حاصل کرے اور اگر نہ چاہے تو چلی جائے اور نکاح کر لے اس پر وصیت کی پابندی لازم نہیں۔ کیونکہ یہ سات مہینے بیس دن عدت کے نہیں ہیں بلکہ وصیت کے ہیں۔ اگر بیوہ پر وصیت کی پابندی واجب ہوتی اور سات مہینے بیس دن بھی عدت میں شمار ہوتے اور ان کے نکلنے تک اس کو نکاح کی اجازت نہ ہوتی تو بیشک ان دونوں آیتوں میں تناقض واقع ہوتا۔ کیونکہ اس صورت میں ایک آیت سے چار مہینے بیس دن کی اور دوسری آیت سے ایک سال کی عدت ثابت ہوتی۔ بخاری سے حجاج کی جو روایت ہم نقل کر چکے ہیں اس سے بھی یہی ثابت ہے۔ حجاج کہتے ہیں "اگرچہ چار مہینے دس دن کے علاوہ سال کے بقیہ حصے سات مہینے بیس دن کو بطور وصیت کے

قرار دیا ہے، اگر بوجہ چاہے تو ایام وصیت میں رہے اور اگر چاہے تو چلی جائے اور یہی مطلب ہے خدا کے اس قول کا کہ نہ نکاح نہ بیاہر اگر نہ وجود نہ نکاح نہیں تو تم پر کچھ گناہ نہیں اور عدت (یعنی چار مہینے دس دن) بدستور اس پر واجب ہے، عطا بھی یہی کہتے ہیں کہ اگر چاہے تو خاوند کے گھر والوں کے پاس عدت بیٹھے اور وصیت میں رہنے سات مہینے نبیل (دن) قیصرے اور اگر چاہے چلی جائے مسبب اللہ خدائے کے اس قول کے کہ تم پر ان کے افعال کا کچھ گناہ نہیں (بخاری) کتاب تفسیر القرآن، باب ۱۰، مسلم اصغفانی کا بھی یہی قول ہے کہ جو منہر اپنی بیویوں کے لئے برسرِ حج کے نان و نفقے اور سکونت کی وصیت کرے اور عورت (جو نکاح سے) برس سے پہلے نکاح کر خاف وصیت نکاح کو لے تو اس پر کچھ گناہ نہیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ آیت اربعہ ائیسر وکثر آیت متاعاً لى الخول کی کسی طرح بھی ناسخ نہیں ہو سکتی۔

اب رہا دوسرا چیز یعنی سال بھر کے نان و نفقے کی وصیت تو اس کو حسبِ قبل آیت میراث سے منسوخ کہا گیا ہے۔
 وَلَقَدْ رَئٰی نَاصِحًا وَّمِنَآءُ لَّکُمْ (اِنْ کُمْ یَتَّقُوْنَ لَکُمْ) اور ان کے لئے (یعنی تمہاری بیویوں کے لئے) جو حاکم
 وَلَکُمْ فَاِنْ کَانَ لَکُمْ وَکَدٌ فَلَمَّصَتْ حصہ ہے تمہارے ترکے میں سے اگر تمہاری کوئی اولاد
 الْفَتٰی وَتَمَّارَکُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّتِہِ نہ ہو، اگر تمہاری کوئی اولاد نہ ہو تو ان کے لئے آٹھواں
 تَوْصُوْنَ یَہَآءُ حصہ ہے تمہارے ترکے میں سے وصیت دہ کی
 (ادائیگی) کے بعد جو تم نے کی ہو ⑤ مع ۱۴۰۹۔

کہا جاتا ہے کہ اس آیت میں بیوہ کا حصہ مقرر ہو چکا ہے۔ اس لئے نان و نفقے کی وصیت کا حکم منسوخ ہو گیا۔ آیت وصیت میں یہ تفصیل کے ساتھ بیان کر دیا گیا ہے کہ آیت میراث سے وصیت کا حکم منسوخ نہیں ہوا۔ خود اس آیت میں بھی جو بطور ناسخ کے پیش کی جا رہی ہے مِنْ بَعْدِ وَصِیَّتِہِ تَوْصُوْنَ یہ اس سے وصیت بدستور باقی ہے۔ یعنی بیوہ کا جو نکاح یا آٹھواں حصہ میثت کی وصیت کی ادائیگی کے بعد ہے۔ مجاہد بن عباس اور عطاء کے جو اقوال اور پر بیان کے کہے گئے ہیں ان سے ثابت ہوتا ہے کہ نان و نفقے کا حکم منسوخ نہیں ہوا کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ اگر وہ چاہے تو ایام وصیت میں خاوند کے گھر میں رہے اور اگر مرضی ہو تو چلی جائے۔ اس کا یہی مطلب ہو سکتا ہے کہ جب وہ خاوند کے گھر میں رہیگی تو حسبِ وصیت ضرور نان و نفقہ پائیگی۔ اگر ذرا غور و تامل سے کام لیا جائے تو یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ نان و نفقے کو وراثت سے کوئی تعلق نہیں ہے کیونکہ وراثت بیوہ کا شرعی حصہ ہے اور ان و نفقہ بطور احسان کے ہے تاکہ بیوہ خاوند کے مرجانے سے اور زیادہ مصائب اور تکالیف میں مبتلا نہ ہو جائے۔ آیت متاعاً لى الخول کے بعد کی آیت میں ہے: وَلِلْمُتَّقِیْنَ ⑥ اور طلاق دی ہوئی عورتوں کو بدستور کے موافق متاع

المتقین ⑥ دینا پر ہر گز روں پر لازم ہے ⑤ (مع ۱۴۰۹)۔

ابن عباس کہتے ہیں مطلقہ کا متاع خادم ہے اس سے کم چاندی اور اس سے کم کپڑا۔ اشریح باسنود رسم دیا کرتے تھے۔ ابن

ابن سیرین خادم یا نفقہ یا کپڑے دیتے تھے۔ حضرت امام حسنؑ نے میں ہزار درہم دے تھے۔ اس لئے متلع یا نان و نفقہ ہے یا ضروری سامان یا روپیہ پیسہ۔ متلع ہر مطلقہ کے لئے ہے کیونکہ یہ آیت مطلق ہے اس میں ہر ایک مطلقہ داخل ہے۔ اس لئے جو مطلقہ مہر لے کر نکاح کی تھی وہ متلع بھی پائیگی۔ اس کی مزید تائید اس آیت سے بھی ہوتی ہے :-

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ كُلِّ لَا ذَوَّاجِلَ إِنْ كُنْتُمْ
تَرُدُّونَ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا وَتُرِيدُونَ مَا فُتِنَ
لَكُمْ أَمْ تَحْلِفُونَ ۚ وَأَسَرُّهُ خِلَافٌ سَرَّاحًا جَبِيلًا

اس آیت میں متلع کا جو ذکر ہے وہ مہر کے علاوہ ہے کیونکہ ازواج مطہرات کا مہر مقرر تھا۔ سعید بن جبیرؓ ابوالعالمیہ بن بصریؓ شافعی اور ابن جریرؓ بھی یہی کہتے ہیں۔ درالحائرا میں ہے ”مطلقہ جبیں اور بائیں کے واسطے نفقہ، سکنی اور پوشاک واجب ہے“ کتاب الطلاق باب النفقہ۔ یہ نفقہ، سکنی اور پوشاک جو مہر کے علاوہ ہے یہ بھی متلع ہے کیونکہ ابن سیرین اور بعض دوسرے علما نے نان و نفقہ کو بھی متلع کہا ہے۔ اگر مطلقہ حاملہ ہے تو یہ حکم دیا گیا ہے :-

وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٌ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى
يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ

رمو ۱۰۲ ع طلاق ۱۰۲

مرد جب عورت سے سخت ناراض ہو جاتا ہے تو عموماً اس کا نتیجہ طلاق ہوا کرتا ہے۔ مرد کی ناراضی مہدی کے باوجود بھی مطلقہ عورت مہر کے علاوہ متلع کی سختی قرار دی گئی ہے۔ بیوہ جو اپنے شوہر کا اس کے آخر دم تک ساتھ دیتی ہے نان و نفقہ کی وصیت سے اس لئے محروم کر دی جاتی ہے کہ اس کا شرعی حصہ مقرر ہو چکا ہے حالانکہ ترکہ کو اس نان و نفقہ کی وصیت سے کوئی تعلق نہیں ہے اور ترکہ کی آیت میں وصیت کا نفاذ بھی موجود ہے۔ مہر اور متلع کی طرح ترکہ اور نفقہ بھی دو جدا گانہ چیزیں ہیں اس لئے آیت میراث سے نفقہ کی وصیت منوع نہیں ہو سکتی۔ اگر ترکہ اور نفقہ میں کوئی تعلق بھی ہوتا تو یہی آیت میراث سے نفقہ کی وصیت منوع نہیں ہوتی۔ کیونکہ خود آیت میراث میں وصیت کا نفاذ موجود ہے۔ اب رہا ابن المہدیؒ یہ قول کہ سال بھر کے نان و نفقہ کی وصیت کا حکم حسب ذیل آیت سے منوع ہو گیا ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَخَلَّيْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ
طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْشُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ
عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَ لَهَا أَنْ تَتَّخِذْنَ
وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَبِيلًا

کے ساتھ رخصت کر دو ۱۰۲ ع احزاب ۹۲

﴿طلاق﴾ یعنی وہ کہ جس میں تجھ کو نکاح کی حاجت نہیں۔ عورت کی رضامندی رجوع میں ضرور نہیں اور کسی عادت میں ترک نہایت نہیں۔ ایک گھر میں بیوی اور زوجہ کا عادت میں رہنا جائز ہے بخلاف طلاق یا نفقہ کے۔ ﴿شرع درالحائرا﴾ (غایۃ الاوطار) جلد ۳۔

تو اس کے متعلق یہ عرض ہے کہ اس آیت سے جوہ کے سال بھر کے نان و نفقہ کی وصیت کا حکم منوع نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ آیت مطلقہ تغیر بخلاف سے متعلق ہے اور سال بھر کے نان و نفقہ کی وصیت والی آیت جوہ سے تعلق رکھتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ خود قائلین منوع نے بھی ابن السیب کے مذکورہ قول کی تردید کر دی ہے۔

سکنا یعنی سکونت کے لئے مکان اس کے متعلق تین قول نقل کئے جا چکے ہیں ایک عطا کا قول کہ ”آیت میراث نے سکنا کو منوع کر دیا اب وہ جہاں چاہے عدت بیٹھے اس کے رہنے کے لئے مکان دینا لازم نہیں“۔ دوسرا امام سیوطی کا قول کہ ”سکنا ایک گروہ کے نزدیک ثابت اور دوسری جماعت کی رائے میں منوع ہے۔ یہ لوگ حدیث سکنا کو اس کا مانع قرار دیتے ہیں“۔ اور تیسرا عام قائلین منوع کا قول کہ ”حدیث فروع بنت مالک نے سکنا کو منوع کر دیا“ ہم عطا کے اس قول پر کہ آیت میراث نے سکنا کو منوع کر دیا زیادہ بحث کرنا غیر چاہئے کیونکہ آیت میراث اور سال بھر کے نان و نفقہ پر جو تنقید کی جا چکی ہے وہی اس کے لئے کافی ہے کہ جس طرح سال بھر کے نان و نفقہ کی وصیت آیت میراث سے منوع نہیں ہو سکتی اسی طرح آیت میراث سے سکنا کی تنسیخ بھی نہیں ہو سکتی۔ البتہ عطا کا قول بحث طلب ہے کہ ”اب وہ جہاں چاہے عدت بیٹھے اس کے رہنے کے لئے مکان نہیں“۔ عطا کے قول سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ وہ فقط سکنا کو منوع کہتے ہیں اور باقی حکم کی نسبت ان کے دو قول ہیں ایک یہ کہ ”اگرچہ وہ چاہے تو خاوند کے گھر والوں کے پاس عدت بیٹھے اور اپنی وصیت میں ضمیرے اور اگر چاہے نکل جائے“ اور دوسرا یہ کہ ”پھر میراث نے سکنا کو منوع کر دیا اب وہ جہاں چاہے عدت بیٹھے اس کے رہنے کے لئے مکان دینا لازم نہیں“۔ (بخاری کتاب تفسیر القرآن) ان دونوں کا ماحصل یہی ہو سکتا ہے کہ جوہ کو اختیار ہے کہ وہ جہاں چاہے عدت بیٹھے کیونکہ مجاہد، ابن عباس اور خود عطا کے قول کے موافق آیت متاعاً لى النکول کے نزول سے پہلے جوہ پر واجب تھا کہ وہ فقط خاوند کے گھر والوں کے پاس عدت بیٹھے اور آیت متاعاً لى النکول نے جوہ کو اختیار دیدیا ہے کہ وہ اب جہاں چاہے عدت بیٹھ سکتی ہے۔ یہی مطلب ہے غنیمۃ اخراج فان خرجن فلا جنتناج علیکھن سے کہ نہ تھا لہذا میرا اگر خود بخود نکل گئیں تو تم پر کچھ گناہ نہیں۔ اب عطا کے اس قول کا کہ ”میراث نے سکنا کو منوع کر دیا اب وہ جہاں چاہے عدت بیٹھے“ اس کے رہنے کے لئے مکان دینا لازم نہیں“ اگر یہ مطلب ہے کہ جوہ کو خاوند کے گھر والوں کے پاس یا جہاں کہیں وہ چاہے عدت بیٹھنے کا اختیار حاصل تو ہے مگر آیت میراث نے خاوند کے گھر والوں کے پاس سکنا کو منوع کر دیا ہے اس لئے اس کے رہنے کے لئے مکان دینا لازم نہیں تو یہ ایک بہت بڑی غلطی ہے کیونکہ اس سے یہ نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ ادھر تو قرآن نے غنیمۃ اخراج فان خرجن فلا جنتناج علیکھن لکھ جوہ کو اختیار دیدیا ہے کہ اگر وہ چاہے تو خاوند کے گھر والوں کے پاس بھی عدت بیٹھ سکتی ہے اور ادھر آیت میراث سے اس کے سکنا کو منوع کر کے اس کے خاوند کے گھر والوں کو کہدیا کہ اس کے رہنے کے لئے مکان دینا لازم نہیں۔ اور اگر اس سے یہ مراد ہے کہ میراث نے خاوند کے گھر والوں کے پاس سکنا کو منوع کر دیا اب وہ اور جہاں کہیں چاہے عدت بیٹھے تو اس سے یہ مطلب نکلتا ہے کہ جوہ کو خاوند کے گھر والوں کے پاس عدت بیٹھ سکے گا جو اختیار حاصل تھا اس کو آیت میراث نے منوع کر دیا اور یہ ظاہر ہے کہ آیت میراث کو اس اختیار سے کچھ بھی تعلق نہیں ہے۔ اس لئے آیت میراث سے یہ اختیار

کسی طرح بھی منوع نہیں ہو سکتا۔

جب آیات قرآنی اور احادیث کے مطالب میں تناقض واقع ہو تو احادیث سے آیات قرآنی کی تنسیخ نہیں ہوگی بلکہ آیات قرآنی سے احادیث منوع ہو جائیں گی۔ اسلئے اگر حدیث لاسکتی اور حدیث فریعت بنت مالک سے آیت مَنَاعَا لَیْ اَنْحُوْلَ کے حکم غیر اخراج کی مخالفت ہوتی ہے تو ان احادیث سے قرآن کا مذکورہ حکم منوع نہیں ہوگا بلکہ قرآنی حکم کے مقابلے میں یہ احادیث منوع ہو جائیں گی۔ یہی حدیث لاسکتی جب ایک دوسری آیت کے خلاف تھی تو حضرت عمرؓ نے اس کو مسترد کر دیا تھا۔ اس کی تفصیل آگے آئیگی۔ یہ کس قدر عجیب بات ہے کہ مذکورہ احادیث حکم غیر اخراج کی کسی طرح بھی مخالف نہیں ہیں اور یہی وجہ ہے کہ سکتی ایک گروہ کثیر کے نزدیک ثابت ہے جیسا کہ خود امام سیوطی نے کہا ہے۔ عدم مخالفت کے باوجود بھی قائلین نسخ نے ان احادیث کو حکم غیر اخراج کا نسخ بنا دیا۔ حدیث لاسکتی حکم غیر اخراج کی مخالفت اس لئے نہیں ہو سکتی کہ یہ حدیث اس مطلقہ کے متعلق ہے جس کو طلاق بائن دی گئی ہو اور حکم غیر اخراج بیوہ سے تعلق رکھتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ بیوہ اور مطلقہ میں بڑا فرق ہے۔ اگر تو ٹوڑی دیر کے لئے یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ بیوہ اور مطلقہ کی حالات میں کچھ فرق نہیں ہے تو بھی حدیث لاسکتی سے حکم غیر اخراج کی تنسیخ نہیں ہو سکتی کیونکہ اس حدیث کو صحابہ کی ایک کثیر جماعت نے مسترد کر دیا ہے۔ مسلم و کتابا لطلاق میں فاطمہ بنت قیس سے مروی ہے کہ ان کو ان کے شوہر ابو عمرو بن حفص نے تین طلاقیں دیدی تھیں۔ وہ نفقہ وغیرہ کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فریاد لیکئیں تو آپ نے ان کو نفقہ اور مکان نہیں دلویا۔ جب فاطمہ نے یہ حدیث حضرت عمرؓ کے سامنے بیان کی تو چونکہ یہ حدیث آیت

اَسْكُنُوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِّنْ وَّجَدْتُمْ انھیں اپنی مقدور کے موافق وہیں رکھو جہاں تم رہتے

ہو ۵۰۰ ع طلاق ۱۰۲۔

کے خلاف تھی اس لئے حضرت عمرؓ نے اس حدیث کو یہ کہہ مسترد کر دیا کہ ہم خدا کی کتاب اور اپنے نبی کی سنت کو ایک عورت کے بیان پر چھوڑ نہیں سکتے ممکن ہے کہ وہ بھول گئی ہو یا اس کو اشتباہ ہوا ہو۔ ابن ملک کہتے ہیں کہ یہ واقعہ صحابہ کے روبرو ہوا تھا۔ یعنی حضرت عمرؓ نے صحابہ کی ایک جماعت کے روبرو اس حدیث کو مسترد کر دیا تھا۔ حضرت عائشہ بھی فاطمہ کے اس قول کو لاسکتی ولا نفقہ کی اس طرح تردید فرماتی ہیں ”فاطمہ کو کیا ہو گیا ہے کہ لاسکتی ولا نفقہ کہتے ہوئے اللہ سے ڈرتی نہیں۔“ (بخاری باب قصۃ فاطمہ بنت قیس)۔ بخاری کے اسی باب میں حضرت عائشہ فاطمہ کے متعلق بیان فرماتی ہیں کہ فاطمہ بنت قیس ایک ویران مکان میں تھیں خوف تنہائی کے خیال سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس مکان سے اٹھانے کی اجازت دی تھی۔ شرح السنۃ میں سعید بن المسیب سے مروی ہے کہ فاطمہ اپنے خاوند کے رشتہ داروں پر زبان درازی کیا کرتی تھیں اس لئے ان کا نقل مکان ہوا۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ حدیث لاسکتی قابل عمل نہیں ہے۔ صحابہ کی ایک جماعت کے روبرو مسترد کر دی جا چکی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب امام شعبی نے ایک مجلس میں فاطمہ کی مذکورہ روایت بیان کی تو اس پر اسود بن یزید نے ان کو کنکریاں ماریں اور پھر حضرت عمرؓ کا مذکورہ قول بیان کیا۔ حضرت عائشہؓ اور سعید بن المسیب کی مذکورہ روایتوں سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ حدیث لاسکتی صحیح نہیں ہے کیونکہ فاطمہ پر سکتی منع

نہیں کیا گیا تھا۔ بلکہ عذر کی وجہ سے ان کو نقل مکان کی اجازت دی گئی تھی۔ حدیث فریہ بنت مالک سے بھی حکم غیر خراج کی تسخیر نہیں ہو سکتی کیونکہ اس حدیث میں یہ ہے کہ جب فریہ کے شوہر کو ان کے غلاموں نے مار ڈالا تو فریہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض پر دراز ہوئیں کہ میرا خاوند مار ڈالا گیا جس مکان میں میں رہتی ہوں وہ اس کی ملک نہیں ہے اور نہ میرے خاوند نے نفقہ چھوڑا کیا مجھے اپنے کنبے میں جا رہنے کی اجازت ہے؟ فریہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے کنبے میں جا رہنے کی اجازت دیدی اور میں پلٹ آئی جب میں صحن یا مسجد میں پہنچی تو آپ نے مجھے بلایا اور فرمایا کہ عدت کی مدت پوری ہونے تک اپنے گھر میں ہی رہیں اب تو جس گھر میں ہے (ٹھہری رہ۔ فریہ کہتی ہیں کہ میں اسی گھر میں جا رہی ہوں دس دن تک عدت بھیجی (ترمذی ابو داؤد نسائی ابن ماجہ دارمی سند مالک) ہم حیران ہیں کہ حدیث فریہ بنت مالک حکم غیر خراج کی کس طرح مخالف ہو سکتی ہے جب کہ خود اس حدیث میں یہ موجود ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فریہ کو ان کے کنبے میں جا رہنے کی اجازت دینے کے بعد ہی پھر ان کو بلا کر اسی مکان میں رہنے کا حکم دیا جس میں وہ تھیں۔ اگر فریہ کو اسی مکان میں رہنے کا حکم بھی نہ دیا جاتا تو بھی اس حدیث سے حکم غیر خراج کی مخالفت نہیں ہوتی کیونکہ ان کو کنبے میں جا رہنے کی اجازت دی گئی تھی وہ اس عذر پر مبنی تھی کہ وہ مکان فریہ کے شوہر کا نہ تھا اور فریہ کے شوہر نے کچھ نفقہ بھی نہیں چھوڑا تھا۔ اب یہ امر قابل غور ہے کہ فریہ کو اسی مکان میں ٹھہرنے کا جو حکم دیا گیا تھا وہ بطور امر استحباب کے ہے یا کنبے میں جا رہنے کی اجازت کا ناسخ ہے۔ علی ابن عباس عایشہ اور امام ابو حنیفہ کے پاس یہ حکم بطور امر استحباب کے ہے اس صورت میں بھی حدیث فریہ سے سکتی منسوخ نہیں ہوتا کیونکہ جب یہ حکم استحباب پر مبنی ہے تو اس سے یہ نتیجہ برآمد ہوگا کہ جو وہ اپنے خاوند کے گھر والوں کے پاس ٹھہرنا اور خاوند کے گھر والوں کا جوہ کو سکتی دینا دونوں مستحب ہیں۔ جب سکتی کا حکم بطور استحباب کے موجود ہے تو پھر یہ کہنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے کہ حدیث فریہ نے سکتی کو منسوخ کر دیا۔ حضرت عمر عثمان عبداللہ بن مسعود عبداللہ بن عمر ام سلمہ امام مالک سفیان امام شافعی اور امام احمد کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فریہ کو ان کے کنبے میں جا رہنے کی اجازت دی تھی وہ اجازت آپ کے اس حکم سے منسوخ ہو گئی کہ ایام عدت کے گزرنے تک اپنے گھری میں ٹھہری رہ اس لئے جوہ کو سکتی یعنی رہنے کے لئے مکان دینا چاہئے۔ آیت متاعا الی الخ ل کی بحث نسخ کی مافقط حضرت ابن زبیر کا قول ہے جو بخاری میں ہے حالانکہ اسی بخاری میں مجاہد اور حضرت ابن عباس کے اقوال سے اس آیت کا غیر منسوخ ہونا ثابت ہے۔ عطا کے قول سے جو بخاری ہی میں ہے یہ آیت ایک حد تک غیر منسوخ ثابت ہوتی ہے کیونکہ عطا فقط سکتی کو منسوخ کہتے ہیں تو ایسی صورت میں فقط حضرت ابن زبیر کے قول کو ترجیح دینا کہاں تک صحیح ہو سکتا ہے اور وہ بھی ایسی حالت میں جب کہ اور دوسرے قرائن و شواہد اس کے بالکل خلاف ہوں اور جب کہ خود حضرت ابن زبیر کے قول سے اس آیت کے منسوخ الحکم ہونے کی قطعیت نہ پائی جاتی ہو۔ کیونکہ حضرت ابن زبیر کہتے ہیں کہ ”میں نے عثمان بن عفان سے کہا کہ ”وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِثْلَكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا“ اس آیت کو ایک دوسری آیت نے منسوخ کر دیا ہے۔ پس آپ اس کو نہ کہتے یا اس کو (لکھتے سے) چھوڑ دیجئے تو عثمان نے فرمایا اے میرے پیچھے میں قرآن کی کسی چیز کو اس کی جگہ سے نہیں بدل لوں گا (بخاری کنز تفسیر القرآن)۔ اس قول میں اس احتمال کی بھی گنجائش ہے کہ غالباً حضرت ابن زبیر اس سے یہ مراد لیتے ہیں کہ وہ پہلے

آیت کو منوع سمجھتے تھے اور اسی لئے انھوں نے اس کو قرآن میں درج نہ کرنے کی رائے دی مگر حضرت عثمان نے ان کی رائے کو مسترد کر دیا اور اس کا عدم نسخ ظاہر فرمایا کیونکہ حضرت عثمان غیر اخراج پر عامل تھے یعنی ان کے پاس بیوہ کے لئے سکنی ہے۔ اب ناظرین خود اس کا اچھی طرح اندازہ کر سکتے ہیں کہ آیت متاعاً لى النّٰحل کو فقط حضرت ابن زبیر کے قول کی بنا پر منوع الحکم کہنا صحیح ہو سکتا ہے یا نہیں۔

(۳) سورۃ انفال ۸۸ میں ہے :-

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ۖ
إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا
مِائَتِينَ ۚ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا
أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِهِمْ قَوْمٌ لَا
يَفْقَهُونَ ①

لے نبی مسلمانوں کو (کافروں کے ساتھ) جہاد کرنے کی ترغیب
دلاؤ کہ اگر تم (مسلمانوں) میں سے بیس بھی ثابت قدم رہنے
والے ہونگے تو دو سو (کافروں) پر غالب آئیگے اور اگر تم میں
سے (ایسے ہی) سو ہونگے تو ہزار کافروں پر غالب آئیگے کیونکہ یہ
کافر ایسے لوگ ہیں جو (دار آخرت اور ثواب) سمجھتے ہی نہیں ①

کہا جاتا ہے کہ یہ آیت اس کے بعد کی حسب ذیل آیت سے منوع ہو گئی ہے :-

أَلَمْ يَخَفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ
ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ
يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ ۚ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ
يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ ۗ وَاللَّهُ مَعَ
الصَّابِرِينَ ②

اب خدا نے تم پر تحفیف کر دی اور معلوم کر لیا کہ تم میں ضعف
ہے پھر اگر تم میں سے سو ثابت قدم رہنے والے ہونگے تو دو
سو (کافروں) پر غالب آئیگے اور جو تم میں سے (ایسے ہی)
ہزار ہونگے تو اللہ کے حکم سے دو ہزار پر غالب آئیگے اور اللہ
صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے ② فتح انفال ۸۸۔

ہم کو یہ ذہن نشین کر لینا چاہئے کہ قرآن میں کہیں نسخ ہو سکتا ہے تو وہ صرف امر و نہی، حظر و اطلاق و منع و اباحت میں ہی ہو سکتا ہے نہ کہ اخبار میں۔ کوئی بات بطور دلیل یا مثال یا قصے کے بیان ہوئی ہو یا کوئی پیشین گوئی کی گئی ہو تو اس کا نسخ نہیں ہو سکتا خود قائلین نسخ بھی اس مسلمہ اصول کو تسلیم کرتے ہیں۔ مذکورہ بالا آیتوں میں احکام بیان نہیں ہوئے ہیں بلکہ دو مختلف حالات بطور خبر کے ذکر کئے گئے ہیں۔ پہلی آیت میں خدا فرماتا ہے کہ صبر اور استقلال سے کام لینے والے مسلمان اپنے سے دہ چھ کافروں پر غالب آئیگے۔ اس غلبے کی وجہ بھی خدا نے بیان کر دی ہے اور وہ یہ ہے کہ ”کافر ایسے لوگ ہیں جو سمجھ سے کام نہیں لیتے“ وہ ایک ادنیٰ بات کے لئے جنگ کرنے پر آمادہ ہو جاتے ہیں اور چونکہ ان کا مقصد جنگ سے کوئی اعلیٰ مدعا حاصل کرنا نہیں ہوتا ہے اس لئے وہ عزم اور استقلال سے ایک بڑی حد تک عاری ہوتے ہیں۔

یہ آئیتیں جنگ بدر کے موقع پر نازل ہوئی تھیں۔ خدا آنحضرت صلیم سے خطاب کر کے کہتا ہے کہ ”لے نبی مسلمانوں کو جہاد کرنے کی ترغیب دلاؤ“ اور بطور ترغیب ان سے بیان کرو کہ چونکہ اس جنگ سے تمہارا مدعا بہت ہی اعلیٰ ہے اس لئے تمہارا صبر و

استقلال ضرور کامیابی کا باعث ہوگا۔ اس کے ساتھ ہی دوسری آیت میں خدا کا ارشاد ہے کہ ”خدا نے معلوم کر لیا ہے کہ تم (مسلمانوں) میں (اس وقت) ضعف ہے“ تم آلات جنگ سے پوری طرح مسلح نہیں ہو، تم نے باقاعدہ فوجی تیاری نہیں کی ہے تاہم اس کمزوری کی حالت میں بھی ”اگر تم میں سے سو ثابت قدم رہنے والے ہو گئے تو دوسو (کافروں) پر غالب آئیں گے“

یہ دونوں بیان یعنی جب فریقین یکساں جنگی تیاری رکھتے ہوں تو ”ثابت قدم“ مسلمانوں کا وہ چند ”بے سمجھ“ کافروں پر غالب آنا درجہ مسلمان ضعیف ہوں تو اس حالت ضعف میں بھی ان کا وہ چند کافروں پر غالب آنا اپنے اپنے موقع پر بالکل صحیح ہیں۔ ان میں ذرہ برابر بھی تضاد نہیں ہے اس لئے ان میں کسی طرح بھی منہج واقع نہیں ہو سکتا۔ اس پر بھی بعض علما کا اصرار ہے کہ دوسری آیت پہلی آیت کی ناسخ ہے اور وہ اپنی بات رکھنے کے لئے یہ تاویل کرتے ہیں کہ ان آیات کا نظم اور سیاق کلام اگرچہ بظاہر بطور خبر کے ہے مگر حقیقت اس سے مراد امر یا حکم ہے۔ چونکہ دونوں حکم باہم متناقض ہیں اسلئے پہلا حکم دوسرے حکم کے غافل سے منسوخ ہو گیا۔ اب وہ چند کفار سے مقابلہ کرنے کا حکم باقی رہ گیا ہے۔ اس خلاف ظاہر تاویل نے ان آیات کے صاف اور صریح مفہوم کو کہاں سے کہاں پہنچا دیا۔ آیات میں ہے کہ ”لے بنی مسلمانوں کو جہاد کی ترغیب دلاؤ کہ اگر تم میں سے بیس بھی ثابت قدم رہنے والے ہو گئے تو دوسو کافروں پر غالب آئیں گے“ (آخر آیات تک) قائلین منہج کی تاویل نے اس تخریض علی القتال یعنی ترغیب جہاد کو حکم کا درجہ دیدیا جس سے پہلی آیت کے معنی اس طرح ہو گئے کہ ”لے بنی مسلمانوں کو جہاد کا حکم دو کہ اگر تم میں سے بیس بھی ثابت قدم رہنے والے ہوں تو ان کو چاہئے کہ وہ دوسو (کافروں) پر غالب آئیں اور اگر تم میں سے (ایسے ہی) سو ہوں تو ان کو ہزار کافروں پر غالب آنا چاہئے“ اور دوسری آیت کے معنی یہ ہو گئے کہ ”اگر تم میں سے سو ثابت قدم رہنے والے ہوں تو ان کو دوسو پر غالب آنا چاہئے اور اگر تم میں سے (ایسے ہی) ایک ہزار ہوں تو ان کو چاہئے کہ وہ دو ہزار پر غالب آئیں“ یہ ایک نانی ہوئی بات ہے کہ جب کسی کلام کے ظاہری معنی مراد ہو سکیں تو ان کو چھوڑ کر دوسرے معنی مراد لینا نادرست ہے۔ کسی کلام کے ظاہری معنی کی تاویل کر کے اس کو مجاز مرسل یا استعارہ یا کلام غیر مقصودی سے اس وقت تعبیر کر سکتے ہیں جب اس کے ظاہری معنی مطابق ہو سکیں اور مجازی معنی کے لئے ایسا قرینہ بھی پایا جائے جو ظاہری معنی کے مخالف ہو۔ ہم دیکھتے ہیں کہ آیات مذکورہ کے ظاہری معنی تخریض علی القتال (ترغیب جہاد) کے مراد لئے جانے ہیں کوئی امر مانع نہیں ہے اور آیات کا نظم اور سیاق کلام بھی بطور خبر کے ہے تو پھر ایسی صورت میں تاویل کر کے ترغیب اور خبر کو امر یا حکم سے تعبیر کرنا عقل اور نقل کے بالکل خلاف ہے۔

(۴)۔ سورہ احزاب ۹۲ میں ہے:-

لَا يَجِدُ لَكَ الْإِسْلَامَ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تَبْعَكَ
يَهْدِي مِنْ أَذْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حَسَنُ مَنٍّ
الْأَمَّا مَلَكَتْ يَمِينُكَ لَوْ كُنَ اللَّهُ

دلے محمد اس کے بعد) تمھارے لئے (اور) عورتیں حلال
نہیں ہیں اور نہ یہ درست ہے کہ ان (موجودہ بیبیوں)
کو بدل کر دوسری بیبیاں کر لو، گو تم کو ان (دوسری)

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ غَرِيبًا ۝۱۳

عورتوں کا حسن اچھا معلوم ہو، مگر وہ جو تھاری ملک ہو اور
اللہ ہر چیز پر نگہبان ہے ۝۱۳۔

ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ازواج مطہرات کی باہمی رقابت اور ان کے توسیع نفقے کے تقاضے سے ناراض ہو کر ایک مہینے تک ایک الگ مکان میں تنہا نشین ہو گئے تھے۔ اس ایک مہینے کے ایلاء کی مدت گزر چکی تو آیت تیسرے نازل ہوئی۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِذْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنْتَهَا فَمَتَّعْتُ لَيْنَ أَمَتِّكُمْ وَأَسَرَّ خَلْقٍ سِرًّا جَمِيلًا وَإِن كُنْتُنَّ تُرِذْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنِينَ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا ۝

اے پیغمبر! اپنی بیبیوں کو کہہ دو کہ اگر تم دنیا کی زندگی اور اس کے زیب و زینت کی طلبگار ہو تو آؤ میں تم کو کچھ متاع دے کر خوش سلوبی سے رخصت کر دوں اور اگر تم خدا اور اس کے رسول اور دار آخرت کی خواہاں ہو تو تم میں سے جو نیکو کار ہیں ان کے لئے خدا نے بڑا اجر تیار کر رکھا ہے ۝۱۳۔

اس آیت کے نزول کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے پہلے حضرت عائشہؓ کے پاس تشریف لے گئے اور ان کو خدا کا حکم پڑھ کر پایا۔ حضرت عائشہؓ نے جواب دیا میں اللہ اور اس کے رسول اور دار آخرت کو چاہتی ہوں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں پھر باقی بیبیوں نے بھی یہی کیا جو میں نے کیا تھا۔ (بخاری کتاب تفسیر القرآن)۔ ازواج مطہرات کے اس ایثار اور نیکی یعنی دنیا اور دنیا کے زیب و زینت کو ترک کر کے اللہ اور اس کے رسول اور دار آخرت کو اختیار کرنے کے بدلے میں خدا نے آیت نمبر ۱۴ لایجزل لک الیساء من بعدن نازل فرما کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور نکاح کرنے سے منع فرمادیا۔ یہ حضرت ابن عباسؓ کا جہاد قادیان اور ابن مسعودؓ کا قول ہے۔ جب ازواج مطہرات کے ایثار اور نیکی کے بدلے میں لایجزل لک الیساء من بعدن کا حکم دیا گیا تھا تو اس کے پیچھے ہوئے کہ یہ حکم بطور احسان یا معاوضے کے تھا۔ تو پھر اس حکم کو منسوخ کر دینا گویا اس کے لئے احسان یا دے ہوئے معاوضے کو واپس لے لینا ہے اور یہ خدا کی شان سے بہت بعید بات ہے۔

ہم اس کو تسلیم کرتے ہیں کہ ابو داؤد ترمذی اور نسائی وغیرہ میں ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کا یہ قول مذکور ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس وقت تک انتقال نہیں ہوا جب تک سب عورتیں آپ کے لئے حلال نہیں ہو گئیں“ ہم اس کا بھی اقرار کرتے ہیں کہ ام المؤمنینؓ کے مذکورہ قول سے لایجزل لک الیساء من بعدن کی تفسیر ہوتی ہے۔ مگر کیا ام المؤمنینؓ کے اس قول کی بنا پر متعدد جلیل القدر صحابہ کے اقوال نظر انداز کر دئے جاسکتے ہیں اور وہ بھی ایسی حالت میں جب کہ متعدد قرآن شواہد اور دلائل انہی صحابہ کی کتاب میں ہوں۔ محققین نے مندرجہ ذیل وجوہ کی بنا پر آیت لایجزل لک الیساء من بعدن کو منسوخ کا حکم تسلیم کرنے سے انکار کر دیا ہے۔

(۱) اکثر صحابہ اور تابعین کے اقوال سے مذکورہ آیت غیر منسوخ کا حکم ثابت ہوتی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ اس آیت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی موجودہ بیبیوں کے سوا اور عورتوں سے نکاح کرنا منع ہو گیا تھا (تفسیر ابن جریر)۔ حضرت مجاہدؒ ضحاکؒ

تادہ اور ابن سیرین بھی یہی کہتے ہیں۔ حضرت انسؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آخر عمر تک عورتیں حرام ہی رہیں یعنی موجودہ بیبیوں کے سوا اور سے نکاح جائز نہ تھا جیسا کہ اللہ نے فرمایا لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ (جائزۃ الشہودی) باب تفسیر القرآن حضرت ابی بن کعب کہتے ہیں کہ آیت اِنَّا اَخْلَلْنَا لَكَ اَزْوَاجَكَ میں جن عورتوں کا حلال ہونا مذکور ہے ان کے سوا اور عورتیں حرام ہو گئیں (جائزۃ الشہودی) ابواب تفسیر القرآن حضرت مکرمہ ضحاک اور ابو رزین بھی اسی کے مؤید ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز عمل سے بھی یہی پایا جاتا ہے کہ آیت لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ کا حکم منسوخ نہیں تھا۔ حضرت ابن عباسؓ مجاہد قتادہ اور ابن سیرین وغیرہم کے اقوال سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ یہ آیت واقعہ ایلاء اور تخمیر بعد نازل ہوئی تھی۔ بعض محدثین کی رائے ہے کہ ذوالحجہ ۳۳ ہجری میں واقعہ ایلاء اور تخمیر پیش آیا تھا۔ مگر اکثر محدثین اور سیرت نگار اس کو ۳۴ ہجری کا واقعہ قرار دیتے ہیں اور یہی صحیح ہے۔ علامہ حافظ ابن حجر عسقلانی اور محدث دیلمی نے بدلائل اس کو نہ کر دیا ہے کہ یہ ۳۴ ہجری کے اوایل کا واقعہ ہے (فتح الباری جلد ۹ صفحہ ۲۵۰) اب دیکھنا یہ ہے کہ اوایل ۳۴ ہجری بعد جو اس آیت کے نزول کا زمانہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی نکاح کیا تھا یا نہیں۔ اگر یہ معلوم ہو جائے کہ ۳۴ ہجری کے بعد آپ نے کوئی نکاح کیا تھا تو آیت مذکورہ کی تنسیخ میں کچھ بھی کلام نہیں۔ مگر اس کا ایک شخص بھی منکر نہیں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۳۴ ہجری کے بعد کوئی نکاح نہیں کیا۔ یہی نہیں بلکہ یہ بھی سب کو معلوم ہے کہ ۳۴ ہجری کے بعد وفات شریف تک آپ نے کوئی نکاح نہیں کیا۔ آیت لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ کے نزول کے وقت حسبِ اہل مات المؤمنینؓ موجود تھیں:-

رت سودہ بنت زمعہ، حضرت عائشہ بنت ابی بکر، حضرت حفصہ بنت عمر، حضرت ام سلمہ بنت ابی امیہ، حضرت زینب بنت جحش، یہ حضرت جویریہ بنت حارثہ مصطلقیہ، حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان، حضرت صفیہ بنت حی بن اخطب، حضرت میمونہ بنت رث ہالیہ رضی اللہ عنہن۔

رت ماریہ قبطیہ رضی اللہ عنہا بھی اس وقت حرم محترم نبویؐ میں موجود تھیں۔ کیونکہ آپ ۳۴ ہجری میں حرم نبویؐ میں داخل ہوئے تھے۔ یہی دس اہمات المؤمنینؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک موجود رہیں۔ ازواج مطہرات میں حضرت میمونہ سب آخری ہوی تھیں جو ۳۴ ہجری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں آئیں۔ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری نکاح تھا۔

قائلین نسخ آیت لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ کی تنسیخ میں جن آیات کو بطور ناسخ آیات کے پیش کرتے ہیں۔ ان سے اس آیت کی تنسیخ نہیں ہوتی۔ قائلین نسخ کا زیادہ تر دوار و مدار حضرت عائشہؓ کے مذکورہ قول پر ہے۔ مگر چونکہ اس قول میں نسخ اور نہیں ہے اس لئے قائلین نسخ حکم ناسخ کے بارے میں مختلف رائے ہیں۔ بعض ذیل کے آیت کو ناسخ قرار دیتے ہیں۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَخْلَلْنَاكَ اَزْوَاجَكَ اے پیغمبر ہم نے تجھ سے لئے تجھاری بیبیاں حلال کر دی

ہیں جن کے تم نے ہر دسے ہیں اور وہ جو تمہاری ملوکہ میں جو اللہ
نے تم کو غنیمت میں بولا دی ہیں اور تمہارے بچا کی بیٹیاں
اور تمہاری بیویوں کی بیٹیاں اور تمہارے ماموں کی بیٹیاں
اور تمہاری خالائوں کی بیٹیاں جو تمہارے ساتھ ہجرت کر کے
آئی ہیں اور کوئی سی مسلمان عورت اگر بلا عوض اپنے کو نہیں کر دیتے
بشرطیکہ پیسہ اس کو نکاح میں لانا چاہیں (یہ سب) خاص تھیں
ہی تھے اور مسلمان کے لئے نہیں ⑩ بخ احزاب ۹۲۔

الَّتِي آتَتْ أَبْجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ
يَمِينُكَ مِمَّا آفَاءَ اللَّهِ عَلَيْكَ
وَبَنَاتُ عَمَلِكَ وَبَنَاتُ عَمَلِكَ وَبَنَاتُ
خَالَاتِكَ وَبَنَاتُ خَالَاتِكَ الَّتِي هَلَجْنَ
مَعَكَ وَأَمْرًا مَوْمِنَةً إِنْ وَهَبْتَ
نَفْسَكَ لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ
يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ
الْمُؤْمِنِينَ ط

اور بعضوں نے کہا ہے کہ آیت ذیل ناسخ ہے :-

(اسے پیغمبر کو اختیار ہے) کہ تم ان میں سے (یعنی اپنی بیبیوں
میں سے) جس کو چاہو الگ رکھو اور جس کو چاہو اپنے پاس رکھو
اور جن سے تم نے (ایک وقت خاص تک) غلامگی اختیار کی
تھی ان میں سے پھر کسی کو طلب کر لو تو تم پر کچھ گناہ نہیں ⑪

تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْتِي الْكِفَاةَ
مَنْ تَشَاءُ ط وَمَنْ ابْتِغَيْتَ مِنْ عَمَلِكَ
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ط

بخ احزاب ۹۲۔

آیت اِنَّا اَحْلَلْنَا لَكَ اَزْوَاجَكَ سے آیت لَا يَحِلُّ لَكَ الْإِسَاءُ مِنْ بَعْدِ کی تنسیخ نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ آیت اِنَّا اَحْلَلْنَا
آیت لَا يَحِلُّ سے پہلے نازل ہوئی ہے۔ حضرت ابی بن کعب کہتے ہیں کہ لَا يَحِلُّ لَكَ الْإِسَاءُ مِنْ بَعْدِ سے یہ مراد ہے کہ آیت
اِنَّا اَحْلَلْنَا لَكَ اَزْوَاجَكَ میں جن عورتوں کا مدلل ہونا مذکور ہے ان کے سوا اور عورتیں حرام ہو گئیں (جائزۃ الشغوی)
ابواب تفسیر القرآن)۔ حضرت عکرمہ، صفاک اور ابن رزین بھی یہی کہتے ہیں۔

آیت تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ کے متعلق متعدد صحیح روایات سے یہ ثابت ہے کہ یہ آیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شب بانی کے
بارے میں نازل ہوئی تھی کہ آپ جس کے پاس چاہیں رات کو نہ رہیں اور جس کے پاس چاہیں رہیں آپ پر شب بانی میں برابری
رکھنا واجب نہ تھا۔ بخاری (کتاب تفسیر القرآن) میں حضرت عائشہ کے دو مختلف قول مروی ہیں (۱) حضرت عائشہ کا بیان ہے :-
میں ان عورتوں پر چڑھنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سہہ کر دیتی تھیں عیب رکھتی تھی اور کہا کرتی تھی کہ کیا عورت اپنے آپ کو
سہہ کرتی ہے؟ پھر جب آیت تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ الایۃ نازل ہوئی تو میں نے آنحضرت سے کہا کہ اللہ آپ کی خاطر رکھنے میں بہت جلدی
کرتا ہے۔ (۲) حضرت عائشہ فرماتی ہیں "آیت تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ کے نازل ہونے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر ایک
بی بی کی باری میں دوسری بی بی کے پاس جانا چاہتے تو ہم سے اجازت لے لیتے تھے" حضرت عائشہ کے پہلے قول کی بنا پر

کہتے ہیں کہ ”یہ آیت نکاح کے لئے ہے کہ آپ جس سے چاہیں نکاح کریں اور جس سے چاہیں نہ کریں آپ کو نکاح کی عام اجازت
 دی گئی ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت عائشہؓ کا مذکورہ قول ان عورتوں کے متعلق نہیں ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 سے نکاح کرنا چاہتی تھیں بلکہ ان عورتوں کے بارے میں ہے جو اپنے آپ کو رسول کو بہہ کر لیتی تھیں۔ حضرت عائشہؓ کے مذکورہ قول
 ادنیٰ مقام کے والدین۔ یہی قول ایک اور طریقے سے مروی ہے، اس کے راوی عروہ ہیں۔ عروہ کی روایت نے اس بہہ کو
 بھی زیادہ واضح کر دیا ہے۔ عروہ کی روایت میں ہے ”حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ خولہ بنت حکم۔ ان عورتوں میں سے تھیں
 جن نے اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بہہ کر دیا تھا تو حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں کہ عورت اس سے شر مانتی نہیں کہ
 اپنے آپ کو کسی مرد کو بہہ کرے۔ پھر جب آیت تَرْجِي مَنْ لَشَاءُ الْاٰیۃ نازل ہوئی تو میں نے آنحضرت سے کہا کہ اللہ آپ کی خطا
 میں بہت جلدی کرتا ہے۔“ قائلین نسخ کا گھل سربہ جن کا مذکورہ قول ہے جو حضرت عائشہؓ کے پہلے قول سے مستفاد ہے۔
 اقوال کی بنا پر قائلین نسخ جمہور کی رائے کے خلاف آیت تَرْجِي مَنْ لَشَاءُ کو آیت لَا یَحِلُّ کا نسخ قرار دیتے ہیں۔ شعبی کہتے
 کہ یہ آیت طلاق کے بارے میں ہے کہ آپ ان عورتوں میں سے جسے چاہیں طلاق دیں اور جسے چاہیں اپنے پاس رہنے دیں۔
 ابن عباس کے ایک قول سے بھی یہی پایا جاتا ہے۔ ابن زید کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت تَرْجِي مَنْ لَشَاءُ
 سے متعلق ہے۔ آیت تخییر سے جس طرح ازواجِ مطہرات کو اختیار دیا گیا تھا کہ وہ چاہیں تو کچھ متاع لے کر رخصت ہو جائیں اور چاہیں
 نہ لیں تو اپنی حالت میں بنی کے گھر میں بسر کریں اسی طرح نبی کو بھی آیت تَرْجِي مَنْ لَشَاءُ سے اختیار دیا گیا تھا کہ آپ جسے چاہیں طلاق
 دیں اور جسے چاہیں اپنے پاس رہنے دیں۔ ان روایات سے بھی آیت لَا یَحِلُّ کی تسبیح نہیں ہوتی کیونکہ ان میں سے کسی ایک روایت
 بھی نکاح کی اجازت کا ذکر نہیں ہے۔ جمہور نے حضرت عائشہؓ کے دوسرے قول کو اختیار کیا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شب
 کے بارے میں ہے۔ کیونکہ حضرت عائشہؓ کا پہلا قول اور شعبی وغیرہ کے اقوال آیت تَرْجِي مَنْ لَشَاءُ کے ظاہری معنی کے خلاف
 ہیں۔ بخاری (کتاب تفسیر القرآن) میں ہے حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ تَرْجِي کے معنی تَوْجِیْتُ یعنی موخر کرنے یا پیچھے رکھنے کے
 ہیں۔ ابن زین کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ازواجِ مطہرات کے توسیع نفقے کے تقاضے سے ناراض ہو کر ایک مہینہ
 خانہ نشین ہو گئے تو آیت تخییر نازل ہوئی اور آپ نے سب بیبیوں کو کھدایا کہ اگر دارِ آخرت منظور ہے تو جس حال میں رکھا جائے
 طرح رہنا منظور کرو اور جو دنیا مطلوب ہے تو آؤ تم کو کچھ متاع دے کر رخصت کر دوں تو سب بیبیوں نے دارِ آخرت کو منظور
 تو پھر باری سے رہنا بھی واجب نہ رہا یہ آیت اسی بارے میں ہے۔ غرض کہ آیت تَرْجِي مَنْ لَشَاءُ سے آیت لَا یَحِلُّ لَکَ
 سَکَمٌ مِّنْ بَعْدِہَا کا حکم کسی طرح بھی منوع نہیں ہوتا۔

اب ہم مزید تائید کے لئے ذیل میں بعض مشہور علماء عہد کے اقوال درج کرتے ہیں۔

دو مفسر قرآن مولانا عبداللہ صاحب مرحوم آیت تَرْجِي مَنْ لَشَاءُ کے متعلق تفسیر حقانی (جلد ۶، صفحہ ۸۶) میں لکھتے ہیں: ”اکثر
 قول ہے کہ یہ آیت شبِ بائیں کے متعلق ہے۔“ پھر آگے چل کر لکھتے ہیں: ”یہ ایک حکم خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تھا“

کہ آپ کسی کی دل آزاری فرماتے۔ اور مسلمانوں پر منافقین کی یہ نحو حرکت بے حد شاق گذرتی تھی اس پر مذکورہ آیت نازل ہوئی تاکہ حدیث کے ذریعے منافقین اس جہودہ حرکت سے باز آجائیں۔

فائین نسخ اس آیت کو بھی منسوخ احکام آیات میں شمار کرتے ہیں۔ ان میں اس آیت کے بارے میں کئی قسم کا اختلاف رائے واقع ہوا ہے۔ ایک اختلاف تو حکم کی نوعیت سے متعلق ہے یعنی صدقے کا مذکورہ حکم واجب تھا یا مندوب۔ بعض کہتے ہیں واجب تھا اور بعض کہتے ہیں کہ جب اسی آیت میں **فَإِنْ لَّمْ يَجِدْ فَإِنِ اللّٰهُ عَفْوٌ رَّحِيمٌ** یعنی پھر اگر تم (صدقہ) نہ پاؤ تو اللہ مغفرت کرنے والا رحم کرنے والا ہے، موجود ہے تو پھر صدقے کے حکم کو کس طرح واجب کہا جاسکتا ہے۔ **فَإِنْ لَّمْ يَجِدْ** اسے صاف ظاہر ہے کہ یہ حکم مندوب تھا اور یہی صحیح ہے۔

دوسرا اختلاف حکم کی مدت عمل کے بارے میں ہے کہ یہ حکم کب تک قائم رہا۔ بعض کہتے ہیں کہ عمل کرنے سے پہلے ہی یہ حکم منسوخ ہو گیا (انفان، نوع ۴۴) اور دلیل میں حضرت علیؓ کی اس روایت کو پیش کرتے ہیں جو اس آیت کے تحت ترمذی میں ہے یہ روایت تفصیل کے ساتھ آگے آئیگی۔ بعض کہتے ہیں کہ اس آیت پر صرف حضرت علیؓ نے عمل کیا اس کے بعد یہ آیت منسوخ احکام ہو گئی اور یہ حضرت علیؓ کی اس روایت سے استناد کرتے ہیں جس کے مادی رزین ہیں۔ بعض کا خیال ہے کہ یہ حکم دس دن تک رہا اس کے بعد منسوخ کر دیا گیا۔ بعض یہ بیان کرتے ہیں کہ سترہ رات کے بعد منسوخ ہوا (مدارک التنزیل بر حاشیہ اکیل جلد ۲ صفحہ ۱۰۸) ایک اور قول سے یہ پایا جاتا ہے کہ صبح کی ایک گھڑی کے بعد اس کی تنبیخ ہوئی (مدارک براکھیل جلد ۲ صفحہ ۱۰۸)۔

تیسرا اختلاف حکم ناسخ سے تعلق رکھتا ہے۔ بعض فائین نسخ کا یہ خیال ہے کہ آیت مذکورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غلبہ کرنے کے لئے کچھ صدقہ حاضر خدمت کرنے کا جو حکم ہے اس کو زکوٰۃ کے حکم نے منسوخ کر دیا۔ فائین نسخ کی ایک کثیر جماعت مذکورہ قول کی صحت سے انکار کرتی ہے اور کہتی ہے کہ مذکورہ آیت کی ناسخ اس کے بعد کی حبشیل آیت ہے:-

وَأَقْبَقَ مَا نَ تَقْبَلُ مَوَابِنَ بَدْعِ
يُجَوِّدُكَ صَدَقَاتٍ فَإِذَا لَمْ تَنْفَعُوا قَوْمًا
اللّٰهُ عَلَيْكُمْ فَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ
وَالْزَّكَاةَ وَالْطَّيْعَةَ لِلّٰهِ وَرَسُولَهُ وَاللّٰهُ
خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿۱۰۵﴾

کیا تم ڈر گئے کہ کان میں بات کہنے سے پہلے کچھ خیرات لا کر آگے رکھ دیا کرو پھر جب تم (ایسا) نہ کرو اور اللہ نے تم کو معاف بھی کر دیا تو ناز پر ہو اور زکوٰۃ دو اور اللہ اس کے رسول کا حکم مانو اور جو کچھ بھی کرتے ہو اللہ اس سے خبردار ہے ﴿۱۰۵﴾

کچھ اور فائین نسخ بھی ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ منسوخ آیت فقط ذلک خیر لکم ویکمہم تک نازل ہوئی تھی۔ اس کا باقی **فَإِنْ لَّمْ يَجِدْ فَإِنِ اللّٰهُ عَفْوٌ رَّحِيمٌ** اس کے بعد کی آیت کے ساتھ نازل ہوا تھا اس لئے ناسخ حکم منسوخ آیت کا اخیر جملہ **فَإِنْ لَّمْ يَجِدْ فَإِنِ اللّٰهُ عَفْوٌ رَّحِيمٌ** اور اس کے بعد کی آیت ہے۔

بعض فائین نسخ نے کہا ہے کہ یہ آیت بلا بدل ہے یعنی اس کا ناسخ حکم نازل نہیں ہوا۔ اکیل علی مدارک التنزیل

(جلد ۱ صفحہ ۲۹۶) میں ہے ”اور نسخ بلا بدل کی مثال سورہ مجادلہ کی آیت فَقَدْ مَوَّابَيْنَ يَدَيَّ مَجْهُوْلًا مَّصَدَّقَةٌ ہے xxx اس کی صراحت عند الملة والدین نے کی ہے۔“

زکوٰۃ کے حکم سے آیت اِذَا اَنَابْتُمْ اِلَیَّ النَّاسِ کی تسبیح نہیں ہو سکتی کیونکہ زکوٰۃ کے فرض ہونے سے پہلے صدقہ اور خیرات کے جو احکام نازل ہوئے تھے وہ زکوٰۃ کی فرضیت کے بعد منسوخ نہیں ہوئے۔ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ زکوٰۃ نفع مکہ کے بعد فرض ہوئی تھی۔ اور مکہ شہہ ہجری میں نفع ہوا تھا۔ اس میں شک نہیں کہ ہجرت سے پہلے جو سورتیں اتری تھیں ان میں زکوٰۃ کا لفظ صراحتہ موجود ہے۔ مگر یہ حکم کی صورت میں نہیں ہے بلکہ ترغیب اور تحریریں کے پیرائے میں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تمام واقعہ نگار علماء نے زکوٰۃ کی فرضیت کا زمانہ شہہ ہجری کو قرار دیا ہے۔ یہ بھی سب جانتے ہیں کہ عید کے دن صدقہ فطر دینا واجب ہے۔ صدقہ فطر زکوٰۃ کی فرضیت سے پہلے واجب قرار پایا تھا۔ اس کے وجوب کا زمانہ شہہ ہجری ہے۔ (دیکھو طبری مطبوعہ یورپ صفحہ ۱۲۸)۔ اب ہم ان قائلین نسخ سے جو حکم زکوٰۃ کو آیت اِذَا اَنَابْتُمْ اِلَیَّ النَّاسِ کا نسخ قرار دیتے ہیں یہ دریافت کرتے ہیں کہ شہہ ہجری میں زکوٰۃ کے فرض ہونے کے باوجود بھی صدقہ فطر جس کا وجوب شہہ ہجری میں قرار پایا تھا کیوں منسوخ نہیں ہوا؟ جب زکوٰۃ کے حکم سے صدقہ فطر کی تسبیح نہیں ہو سکتی تو اس سے آیت اِذَا اَنَابْتُمْ اِلَیَّ النَّاسِ کے صدقے کی بھی تسبیح نہیں ہو سکتی۔ امام سیوطی بھی اس کے قائل ہیں کہ صدقہ اور خیرات کے احکام حکم زکوٰۃ سے منسوخ نہیں ہوئے۔ وہ لکھتے ہیں ”ان کے من جملہ ایک قسم ایسی ہے کہ وہ نہ تو نسخ میں شمار کئے جانے کے قابل ہے اور نہ تخصیص میں اور نہ تو اس کو نسخ سے کوئی تعلق ہے اور نہ تخصیص سے۔ اس کی مثال اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے ”وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ“ اور اَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ یَا اِیُّهَا الْقَوْمُ۔“ (النفاق، نوع ۴۸)۔ یہی وجہ ہے کہ خود اکثر قائلین نسخ نے بھی حکم زکوٰۃ کو مذکورہ آیت کا نسخ ماننے سے انکار کر دیا ہے۔

جو لوگ آیت اَشْفَقْتُمْ کوبطور حکم نسخ کے پیش کرتے ہیں وہ حضرت علیؑ کی حسب ذیل روایت سے استدلال کرتے ہیں:-
حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ جب آیت یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اِذَا اَنَابْتُمْ اِلَیَّ النَّاسِ آئیہ نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ کیا تم ایک دینار (صدقہ) مناسب سمجھتے ہو تو میں نے عرض کیا کہ لوگ برداشت نہ کر سکیں گے۔ آپؐ نے فرمایا نصف دینار تو میں نے کہا اس کی بھی لوگوں کو طاقت نہ ہوگی۔ ارشاد ہوا پھر کتنا؟ میں نے عرض کیا کہ ایک جو تلہ تو آپؐ نے فرمایا تم بڑے کجوس ہو۔ تب آیت اَشْفَقْتُمْ آئیہ نازل ہوئی حضرت علیؑ فرماتے ہیں پس میری وجہ سے خدا نے اس آیت سے (اس صدقہ کی) تعقیف کر دی (ترمذی ابواب تغزیة القرآن)۔
حسب ذیل وجوہ کی بناء پر مذکورہ روایت سے آیت اِذَا اَنَابْتُمْ اِلَیَّ النَّاسِ کی تسبیح کے لئے استدلال صحیح نہیں ہے۔

حضرت علیؑ سے جو روایات مروی ہیں وہ زیادہ تر موضوع ہیں۔ بخاری اباب مناقب علی بن ابی طالبؑ میں ہے اور ابن جریر کی رائے ہے کہ عموماً وہ روایتیں جو علیؑ سے مروی ہیں جھوٹ ہیں۔

(۱) مذکورہ روایت خبر احاد ہے۔ خبر احاد وہ ہے جس کے سلسلہ اسناد میں کسی جگہ صرف ایک راوی پر روایت کا مدار ہو۔ اخبار احاد کے معنی وہی ہونے کے متعلق اختلاف رائے ہے محدثین کی ایک جماعت ان روایتوں کی صحت اور قطعیت کی قائل ہے معتزلہ اخبار احاد کو کسی حالت میں بھی تسلیم نہیں کرتے۔ فقہائے احناف کے پاس اخبار احاد ظنی الثبوت ہیں، ان سے قطعیت نہیں بت ہوتی۔

(۲) امام ترمذیؒ نے مذکورہ حدیث کی مثبت لکھا ہے ”یہ حدیث حسن ہے غریب ہے ہم اس کو نہیں جانتے مگر اسی سند سے“ اوپوں کے ثقہ اور غیر ثقہ ہونے کے لحاظ سے اخبار احاد کی دو قسم ہیں: صحیح حسن۔ صحیح اس کو کہتے ہیں جس کے تمام راویوں سے آخر تک دیندار اور پرہیزگار ہوں اور کبھی کسی قسم کی برائی کے ساتھ متہم نہ ہوے ہوں۔ حسن اس کو کہتے ہیں جس کے نام راوی پرہیزگار اور ثقہ تو ہوں مگر بعض اوصاف مثلاً حافظہ اور یاد وغیرہ میں صحیح حدیث کے راویوں کی ہمسری نہ کر سکتے ہوں۔ ن رتبہ میں صحیح سے کم ہے۔ تعداد و رواۃ کے لحاظ سے اخبار احاد کی تین قسم ہیں۔ مشہور، غریب، مشہور وہ ہے جس کو زمانے میں کم از کم تین راویوں نے روایت کیا ہو۔ غریب اس کو کہتے ہیں جس کو ہر زمانے میں دو راویوں سے کم نے روایت کیا ہو۔ غریب وہ ہے جس کی روایت کسی زمانے میں ایک ہی راوی سے ہو یا جس کے راویوں میں سے کسی نے بجز ایک دھ حدیث کے اور کوئی حدیث روایت نہ کی ہو۔

(۳) حضرت علیؑ کی مذکورہ روایت ائمہ کی ایک اور حسب ذیل روایت کی معارض ہے:-

حضرت علیؑ فرماتے ہیں اس آیت پر نہ تو مجھے پہلے کسی نے عمل کیا اور نہ کوئی میرے بعد اس پر عمل کرے گا۔ میرے پاس ایک دینار (سونے کا سکہ) تھا میں نے اس کے درہم (چاندی کے سکے) بنائے۔ پھر میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سرگوشی کرتا تھا تو ایک درہم صدقہ دیتا تھا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دس سائل دریافت کئے (اس کے بعد روایت میں مسائل کی تفصیل ہے جس کو ہم نے غیر ضروری ہونے کی وجہ سے چھوڑ دیا ہے)۔ پھر جب میں ان مسائل کی دریافت سے فارغ ہو گیا تو اس کا نسخہ حکم نازل ہو گیا (تفسیر مدارک التنزیل بر حاشیہ اکیلیں جلد ۷، صفحہ ۱۰۴)۔

پہلی روایت سے یہ کسی طرح بھی نہیں پایا جاتا کہ آیت اِذَا نَحْنُ جِئْنَاكَ الرَّسُولَ کے نزول کے بعد کسی ایک شخص نے بھی خواہ وہ حضرت علیؑ ہی ہوں اس آیت کے حکم پر عمل کیا ہو کیونکہ پہلی روایت سے صاف ظاہر ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقے کی مقدار کے متعلق حضرت علیؑ سے استفسار کیا۔ حضرت علیؑ نے اس کی مقدار ایک جویمان کی۔ پس اسی پر نسخ آیت نازل ہو گئی۔ اسی بنا پر حضرت علیؑ اپنی اس روایت میں فرماتے ہیں کہ ”میری وجہ سے خدا نے

اس امت سے صدقے کی تخفیف کر دی۔ دوسری روایت سے یہ ثابت ہے کہ اس آیت کے حکم پر حضرت علیؑ نے عمل کیا تھا۔ انھوں نے دس بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سرگوشی کی اور ہر بار ایک درہم صدقہ دیا۔ جب دسوں مسلہ دریافت کر چکے تو ناخ آیت نازل ہوئی۔ ان دونوں روایتوں میں دوسرا اختلاف ناخ آیت کے نزول کے متعلق ہے۔ پہلی روایت سے یہ پایا جاتا ہے کہ ابھی صدقے کی مقدار ہی مقرر نہیں ہونے پائی تھی کہ ناخ آیت نازل ہو گئی اور دوسری روایت یہ کہتی ہے کہ حضرت علیؑ کے دس بار سرگوشی کرنے کے بعد ناخ حکم نازل ہوا۔ صدقے کی مقدار میں بھی دونوں روایتیں معارض ہیں۔ پہلی روایت میں حضرت علیؑ صدقے کی مقدار ایک جو مقرر کرتے ہیں اور دوسری روایت میں ہے کہ جب آپؑ نے سرگوشی کی تو ایک درہم صدقہ دیا۔

آیت ۱۱۰ اَشْفَقْتُمْ مِّنْ آيَةٍ اِذَا اُنْزِلَتْ مِّنَ السَّمَاءِ لَوْ تَحْسَبُوْنَ نِعْمَةً مِّنْ رَبِّكُمْ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللَّهَ فَاَتُواْ بِالْحَقِّ قُلُوبُكُمْ اَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ اِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ لِّمَا تَعْمَلُوْنَ

کا اختلاف ہوتا۔ اگر غور کیا جائے تو ان دونوں آیتوں میں کچھ بھی اختلاف نہیں پایا جاتا۔ دوسری آیت پہلی آیت کی یا تو تاکید کر رہی ہے یا تشریح کیونکہ پہلی آیت میں صدقہ دینے کے حکم کے ساتھ ہی یہ بھی موجود ہے کہ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللَّهَ فَاَتُواْ بِالْحَقِّ قُلُوبُكُمْ اَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ اِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ لِّمَا تَعْمَلُوْنَ

یعنی اگر تم صدقہ نہ پاؤ تو اللہ بخشنے والا رحم کرنے والا ہے۔ اسی طرح دوسری آیت میں بھی ہے کہ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللَّهَ فَاَتُواْ بِالْحَقِّ قُلُوبُكُمْ اَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ اِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ لِّمَا تَعْمَلُوْنَ

اور اللہ نے تم کو معاف بھی کر دیا تو تم نماز پڑھو اور زکوٰۃ دو اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو۔ حاصل ان دونوں آیتوں کا بھی نکلتا ہے کہ اگر کوئی صدقہ دے تو افضل ہے اور اگر نہ دے تو اس سے کچھ باز پرس بھی نہیں۔ ابو سلم اصفہانی کہتے ہیں کہ جس آیت کو ناخ قرار دیا جا رہا ہے اس میں کوئی بات پہلے حکم کی مخالفت نہیں بلکہ اس میں یا تو پہلے حکم کی تاکید ہے یا تشریح پھر یہ آیت کس طرح ناخ کہی جاسکتی ہے۔

مولانا عبدالحی صاحب مرحوم تفسیر حقانی (جلد ۷، صفحہ ۶۰) میں لکھتے ہیں ”پھر فرماتا ہے اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللَّهَ فَاَتُواْ بِالْحَقِّ قُلُوبُكُمْ اَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ اِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ لِّمَا تَعْمَلُوْنَ“

دینے کا مقدمہ نہ تو خیر معاف ہے۔ پھر اسی پہلی آیت کے تمام معنوں کی تاکید کرتا ہے۔ فَقَالَ اَشْفَقْتُمْ اَنْ تَقْتُلُوْا اَنْفُسَكُمْ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ مُّسْرِئُوْنَ

یَدِّیْ نَحْنُ لَكُمْ صَدَقْتُمْ کَمَا تَمِیْزُوْنَ اَمْ لَكُمْ اَعْیُنٌ لَّا تَبْصُرُ اَمْ اَنْفُسٌ لَّا تَذَکَّرُ اَمْ لَكُمْ اُذُنٌ لَّا تَسْمَعُ اَمْ لَكُمْ اَبْصَارٌ لَّا تَبْصُرُ اَمْ لَكُمْ اَفْئِدَةٌ لَّا تَفْهَمُ اَمْ لَكُمْ اَبْصَارٌ لَّا تَبْصُرُ اَمْ لَكُمْ اَفْئِدَةٌ لَّا تَفْهَمُ اَمْ لَكُمْ اَبْصَارٌ لَّا تَبْصُرُ اَمْ لَكُمْ اَفْئِدَةٌ لَّا تَفْهَمُ

اور پاکیزگی ہے اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللَّهَ فَاَتُواْ بِالْحَقِّ قُلُوبُكُمْ اَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ اِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ لِّمَا تَعْمَلُوْنَ

سکو اور تَابَ اللّٰهُ عَلَیْكُمْ اللّٰهُ نے تم کو معاف بھی اسی حالت میں کر دیا ہے اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللَّهَ فَاَتُواْ بِالْحَقِّ قُلُوبُكُمْ اَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ اِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ لِّمَا تَعْمَلُوْنَ

زکوٰۃ دو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اور اللہ تمہارے کاموں سے خبردار ہے اس پر کوئی بات مخفی نہیں۔

بعض قائلین نسخ نے یہ جو کہا ہے کہ منسوخ آیت صرف صدقہ تک نازل ہوئی تھی اس کے بعد کے جملے ذَالِکَ خَبْرٌ لَّکُمْ ذَا اَظْهَرَ مِّنْ غَفْوَرٍ تَجِیْمٌ تَمَّکِ اس کے بعد کی آیت کے ساتھ نازل ہوئے تھے اس لئے ناخ حکم میں ذَالِکَ خَبْرٌ لَّکُمْ ذَا اَظْهَرَ مِّنْ غَفْوَرٍ تَجِیْمٌ تَمَّکِ

لکھنا بھی داخل ہے تو یہ ایک بالکل بے دلیل اور بے ثبوت قول ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ لوگ صدقے کے مذکورہ حکم کو جب قرار دیتے تھے۔ جب اعتراض کرنے والوں نے یہ اعتراض کیا کہ صدقے کا یہ حکم کس طرح واجب ہو سکتا ہے جب کہ اس کے

حقیقت اس نسخ اور تبدیل سے مراد قرآن کی آیتوں کا نسخ اور تبدیل ہے، کیونکہ اس قسم کی کوئی روایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ مفسرین ان آیات کی تفسیر میں مختلف الٹے ہیں۔ مفسرین کی ایک جماعت مذکورہ آیات میں لفظ آیت سے قرآن کی آیت مراد لیتی ہے اور یہ کہتی ہے کہ نسخ اور تبدیل سے مراد قرآن کی آیتوں کا نسخ اور تبدیل ہے۔ دوسری جماعت کی رائے میں ان آیات میں لفظ آیت سے قرآن کی آیت مراد نہیں ہے بلکہ وہ لوگ اس سے وہ پیغام الہی مراد لیتے ہیں جو اگلے پیغمبروں پر ان کی کتابوں میں نازل کیا گیا تھا اور کہتے ہیں کہ ان آیات میں اسہی سابقہ پیغامات کے متعلق نسخ اور تبدیل کا ذکر ہوا ہے۔ بعض دوسرے مفسرین نے آیت مانتسخ آیتہ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ یہاں آیت سے آثار قدرت یعنی قوموں کی مہندی و بستی مراد ہو اور اس پر اس آیت کے ماقبل کی آیتوں سے استدلال کیا ہے (تفصیل کے لئے دیکھو صفحہ ۹۹ و ۱۰۰)۔ مفسرین نے لفظ آیت میں جو اختلاف کیا ہے اس اختلاف کو نادرست بھی نہیں کہا جاسکتا کیونکہ خود قرآن میں ہر جگہ آیت کے لفظ سے قرآن کی آیت یا اس کا فقرہ مراد نہیں ہے بلکہ بعض جگہ آیت سے مراد مظہر قدرت، آخر قدرت، دلیل، معجزہ، پیغام اور ہدایت بھی ہے (دیکھو صفحہ ۹۹)۔ اب مسلم صفحہ ۱۱ لکھتے ہیں ”اور لفظ آیت کچھ آیات قرآنیہ ہی کے لئے مخصوص نہیں ہے بلکہ احکام پر بھی اس کا اطلاق ہو سکتا ہے“ (تفسیر حقانی، جلد ۲، صفحہ ۲۳۳)۔ جب لفظ آیت آیات قرآنیہ ہی کے لئے مخصوص نہیں ہے جب خود قرآن میں بھی لفظ آیت سے مختلف معنی مراد لئے گئے ہیں اور جب مذکورہ آیات کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی ایسی صحیح حدیث بھی مروی نہیں ہے جس سے یہ ثابت ہو سکے کہ مذکورہ آیات میں لفظ آیت سے مراد آیت قرآنی ہے یا مذکورہ آیات میں نسخ اور تبدیل سے مراد قرآن کی آیات کا نسخ اور تبدیل ہے تو پھر مذکورہ آیات سے قرآن کی آیات کے نسخ اور تبدیل پر کس طرح قطعی طور پر استدلال کیا جاسکتا ہے۔ آیت مانتسخ آیتہ کے متعلق اب مسلم صفحہ ۱۱ لکھتے ہیں ”اور اس آیت سے استدلال صحیح نہیں اس لئے کہ اس سے مراد توراہ و انجیل کے احکام ہیں“ پھر آگے چل کر لکھتے ہیں ”اسی طرح اور آیات سے بھی استدلال صحیح نہیں“ (تفسیر حقانی، جلد ۲، صفحہ ۲۳۳)۔ جس طرح مذکورہ آیات میں لفظ آیت سے قرآن کی آیت مراد لی جاسکتی ہے اسی طرح ان آیات میں لفظ آیت سے آیت کے اور دوسرے مفہوم بھی مراد لئے جاسکتے ہیں۔ اب رہا مسلم ترجیح تو قابل ترجیح وہی مفہوم ہو سکتا ہے جو نقل اور عقل دونوں کے مطابق ہو۔ چونکہ مذکورہ آیات میں لفظ آیت سے قرآن کی آیت مراد نہیں اور پھر آیت قرآنیہ میں نسخ اور تبدیل ثابت کرنا دلائل نقلی اور عقلی کے خلاف ہے اس لئے ان آیات میں لفظ آیت کا یہ مفہوم قابل ترجیح نہیں قرار دیا جاسکتا۔ جب یہ مفہوم قابل ترجیح نہیں ہو سکتا تو پھر ان آیات سے نسخ آیات قرآنی پر استدلال بھی صحیح نہیں ہو سکتا۔

اس میں شک نہیں کہ صحابہ کی ایک جماعت نسخ احکام قرآنیہ کی قائل ہے اور کتب احادیث ابواب تفسیر القرآن میں ان آیات کی نسبت جو منسوخ الحکم بھی جاتی ہیں ان صحابہ کے اقوال بھی درج ہیں مگر ان اقوال کو بھی قطعیت کا درجہ نہیں دیا جاسکتا کیونکہ خود صحابہ ہی میں ایک جماعت ایسی بھی ہے جس کے اقوال دربارہ نسخ آیات مذکورہ جماعت صحابہ کے اقوال کے مخالف ہیں

یہ مخالف اقوال بھی کتب الحدیث ابواب تفسیر القرآن ہی میں مذکور ہیں۔ ان میں سے بعض اقوال گذشتہ صفحات میں بیان ہو چکے ہیں۔

جب کسی مسئلے میں اختلاف واقع ہو تو بلاوجہ ترجیح کسی ایک قول کو ترجیح دینا ترجیح بالامر مجہ ہے۔ انصاف تو یہ ہے کہ موافق اور مخالف دونوں قسم کے اقوال کو پیش نظر رکھ کر روایت اور درایت، نقل اور عقل کے مطابق ان کو ٹھوک بجا کر جانچ لینا چاہئے۔ جو اقوال روایت، درایت، نقل، عقل کے معیار پر ٹھیک اتر جائیں وہ قابل قبول اور لائق استناد ہیں۔ پچھلے اوراق میں جو مواد بطور نمونے کے پیش کیا گیا ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ زیادہ تر وہی اقوال قابل قبول ہیں جو عدم نسخ کے باب میں وارد ہوئے ہیں۔

جن احادیث پر اخبار احاد کا اطلاق ہوتا ہے ان احادیث پر عمل کرنے یا نہ کرنے کے متعلق بڑی بڑی بحثیں ہو چکی ہیں معتزلہ تو اخبار احاد کو تسلیم ہی نہیں کرتے۔ فقہائے احناف کے پاس اخبار احاد کا درجہ یہ ہے کہ وہ ظنی الثبوت ہیں ان سے قطعیت نہیں ثابت ہوتی۔ جب احادیث ظنی الثبوت ہیں تو پھر صحابہ کے اقوال کس طرح حجت قرار دئے جاسکتے ہیں اور وہ بھی قرآن کے بارے میں جو منقول و منقول تو اترے رہے ہم مانتے ہیں کہ صحابہ کے اقوال شریعت میں ایک خاص درجہ رکھتے ہیں مگر اس کے یہ منہ نہیں کہ خواہ وہ روایتاً اور درایتاً نقلاً اور عقلاً قابل قبول ہوں یا نہ ہوں مان لئے جائیں۔ اگر ایسا ہی ہوتا تو منوع الحکم آیات کی تعداد پانچ سو سے گھٹ کر پانچ تک کیوں پہنچ جاتی۔ صحابہ کے اقوال کی بنا پر منوع الحکم آیات کی تعداد سیکڑوں تک پہنچ جاتی ہے۔ پھر کیا وجہ کہ ائمہ اور علماء نے صحابہ کے اقوال کے خلاف سیکڑوں آیتوں کو منوع الحکم آیات کی فہرست سے خارج کر کے صرف پانچ آیتوں کو باقی رہنے دیا۔ ان پانچ آیتوں میں بھی علماء کو کلام ہے۔ نواب صدیق حسن خاں مرحوم کا یہ قول کہ ”ان پانچ میں بھی نظر ہے“ ان کی تفسیر کے حوالے سے صفحہ ۱۰۱ میں مذکور ہو چکا ہے۔ مولانا عبدالحی صاحب مرحوم مفسر تفسیر حقانی نے ان پانچ آیات میں سے دو آیتوں مجرمہ وہ کو منوع الحکم تسلیم نہیں کیا ہے۔ ان کے اقوال ان کی تفسیر کے حوالے سے صفحہ ۱۲۷ و ۱۲۸ میں بیان ہو چکے ہیں۔ اس لحاظ سے تو منوع الحکم آیات کی تعداد صرف تین رہ جاتی ہے۔ غور کرو کہ صحابہ کے اقوال سے تو منوع الحکم آیات کی تعداد سیکڑوں تک تجاوز کر جاتی ہے اور علماء کی تحقیق و تدقیق اسے کھینچ تان کر تین تک گھٹا دیتی ہے۔ اگر آیات قرآنیہ کے نسخ کے بارے میں صحابہ کے اقوال ظنی حجت ہوتے تو پھر منوع الحکم آیات کا یہ گھٹا بالکل نادرست قرار دیا جاتا مگر ہم دیکھتے ہیں کہ یہاں تقریباً ہر ایک سیر تسلیم خم ہے۔ بات یہ ہے کہ اس قسم کے تمام اقوال جو نسخ آیات پر دلالت کرتے ہیں روایتاً اور درایتاً دونوں لحاظ سے ضعیف ہیں۔ علامہ طبرسی نے توصیف صاف لکھ دیا کہ ”نسخ کی تمام روایتیں ضعیف ہیں“ یہی وجہ ہے کہ معتزلہ قرآن میں کسی قسم کا بھی نسخ تسلیم نہیں کرتے۔ صحیح بخاری یا صحیح مسلم میں اس قسم کے بعض اقوال کا پایا جانا بھی ان اقوال کو اس درجے تک نہیں پہنچا دیتا کہ وہ ناقابل انکار بن جائیں کیونکہ خود صحیح بخاری اور صحیح مسلم ہی میں ان اقوال کے مخالف اقوال بھی موجود ہیں۔ علاوہ بریں خود صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی بعض روایتوں کو بعض علماء نے اس بنا پر تسلیم نہیں کیا ہے کہ وہ دلائل نقلی یا عقلی کے خلاف ہیں۔

اگر ہم اصول روایت سے قطع نظر کر کے اور درایت کو بھی پس پشت ڈال کر نفس اقوال کی صداقت کو تسلیم بھی کر لیں تو اس کے یہی معنی ہو سکتے ہیں کہ ان صحابہ نے جب بعض آیاتوں کے معنی میں اختلاف دیکھا اور پھر جب وہ ان مختلف آیات کو ایک دوسرے کے ساتھ تطبیق نہ دے سکے تو انھوں نے رفع اختلاف کے لئے بعض کو منسوخ کہہ دیا اور بعض کو ناسخ۔ لیکن جب دوسرے صحابہ کے پاس انہی منسوخ اور ناسخ آیاتوں میں سے جن آیات میں تطبیق ہو گئی تو ان آیات کی نسبت انھوں نے صاف صاف کہہ دیا کہ یہ منسوخ نہیں ہیں۔ اس کے بعد جس قدر تحقیق و تنقید کا درجہ بڑھتا گیا ان ناسخ اور منسوخ آیات میں تطبیق ہوتی گئی اور ان کی تعداد گھٹتی گئی پانچ سو سے ڈھائی سو ہوئیں، ڈھائی سو سے دیرھ سو، دیرھ سو سے پچاس، پچاس سے بیس، بیس سے پانچ پھر مولانا عبدالحی حسامی مرحوم مفسر تفسیر حقانی کی تحقیق نے ان پانچ میں سے بھی اور دو کو گھٹا دیا۔ جب سابقہ اعداد ہی قطعی اور یقینی اعداد نہیں تھے تو پھر یہ پانچ آیاتوں کی تعداد بھی غیر یقینی ہے۔ امام سیوطی اتفاقاً (دفعہ ۴۴) میں لکھتے ہیں ”اور جب یہ بات معلوم ہو گئی تو پھر اگر ہم یہ کہیں کہ صفحہ اور عفو کی آیات کو آیت السیف نے منسوخ نہیں کیا ہے تو اس حالت میں وہ کثیر التعداد آیتیں مع آیات صفحہ و عفو کے بھی نسخ سے خارج ہو جاتی ہیں جن کو کثرت سے نسخ آیات پیش کرنے والوں نے بیان کیا ہے۔ اور بہت تھوڑی آیتیں ایسی باقی رہ جاتی ہیں جن میں نسخ اور منسوخ ہونے کی صلاحیت موجود ہو۔“ امام موصوف کثیر التعداد آیات کو نسخ کی فہرست سے خارج کر کے بہت تھوڑی آیاتوں کو (یعنی جس کو جہاں کہ انھوں نے بعد کی تفصیل میں بیان کیا ہے) باقی رکھتے ہوئے ان باقی کی نسبت بھی یہ دعویٰ نہیں کرتے کہ وہ قطعی طور پر منسوخ الحکم ہیں بلکہ وہ صرف یہ کہتے ہیں ”اور بہت تھوڑی آیتیں ایسی باقی رہ جاتی ہیں جن میں نسخ اور منسوخ ہونے کے صلاحیت موجود ہو۔“ امام موصوف نے جن میں آیاتوں میں نسخ کی صلاحیت پائی تھی ان میں وہ پانچ آیتیں بھی شامل ہیں جن کے متعلق ہم نے دلائل عقلی و نقلی سے ثابت کر دیا ہے کہ وہ غیر منسوخ ہیں۔ باقی رہی اور پندرہ آیات تو وہ بھی بعد کے علما کی تحقیق میں اگر عدم صلاحیت کی وجہ سے خارج ہو گئیں۔

قرآن میں نسخ کا قبول کرنا اور آیات قرآنیہ کو منسوخ الحکم تسلیم کرنا گویا بالفاظ دیگر یہ کہنا ہے کہ قرآن میں اختلاف موجود ہے۔ کیونکہ نسخ کے لئے عدم تطبیق لازم ہے اور عدم تطبیق مستلزم ہے اختلاف کو قرآن و کونکے کی چوٹ اس کا اعلان کر رہا ہے :-

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ۚ وَلَوْ كَانُوا يَحْكُمُونَ
عِنْدَ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا
کَثِيرًا ۖ ⑤

پھر کیا وہ قرآن میں غور نہیں کرتے اور اگر یہ (قرآن) غیر
اللہ کی طرف سے ہوتا تو وہ اس میں ضرور بہت سے
اختلاف پاتے ⑤ ۹۴ سار -

حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ قرآن کے ایک حصے کو دوسرے حصے سے لڑانا یعنی قرآن کے بعض حصوں میں اختلاف پیدا کرنا اور ایک کو دوسرے سے منسوخ کرنا ممنوع ہے۔ ابن ماجہ کی ایک حدیث میں ہے :-
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قوم کی نسبت سنا کہ وہ قرآن میں جھگڑا کرتی ہے تو آپ نے فرمایا کہ

تم سے پہلے جو لوگ ہلاک ہوئے وہ اسی وجہ سے ہلاک ہوئے کہ انھوں نے خدا کی کتاب کے ایک حصے کو دوسرے حصے سے لڑایا (یعنی ایک حصے کو دوسرے حصے سے رو کیا) حالانکہ خدا کی کتاب تو فقط اس لئے اتری ہے کہ بعض سے بعض کی تصدیق ہو پس بعض سے بعض کی تکذیب مت کرو اس میں جو بات جائزہ کہو اور جو نہ جائز اس کو اس کے واقف کار پر چھوڑ دو (ابن ماجہ احمد)۔

پس قرآن میں نسخ کا قبول کرنا اور بعض آیات کو منوخ اور بعض کو نسخ تسلیم کرنا خود قرآن کے اس دعوے کے خلاف ہے کہ قرآن میں اختلاف نہیں اگر اختلاف ہوتا تو وہ خدا کا کلام نہ ہوتا۔

نسخ آیات قرآنہ کے مسئلے کو خواہ روایت کی میزان میں جا بجا یا عقل کی کسوٹی پر کس کر دیکھو یا روایت کے پلڑے میں رکھ کر تو ہر حالت میں تحقیق اور تدقیق کا یہی فتویٰ ہو گا کہ قرآن مجید اس قدر بلند پایہ ہے کہ وہ ان تک نسخ کی رسائی نہیں ہو سکتی۔
بر دایں دام بر جائے دگر نہ
کہ غفار بلند است آشیانہ

منوخ التلاوة والحکم

یعنی وہ آیات جن کی تلاوت اور حکم دونوں منوخ ہو گئے۔ اس قسم کے نسخ کے بارے میں قائلین نسخ کے احوال میں عجیب و غریب تضاد واقع ہوا ہے۔ بعض اس قسم کے نسخ کے اس لئے مقرر ہیں کہ اس کی نسبت اخبارِ احاد پائی جاتی ہیں مگر اس کے ساتھ وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اخبارِ احاد پر یقین کرنا جائز نہیں۔ اتفاق (نوع ۷۷) میں ہے :-
”قاضی ابوبکر نے کتاب الامتھار میں اس قسم کے نسخ کی نسبت ایک جماعت کا اقرار بیان کیا ہے کیونکہ اس بارے میں اخبارِ احاد وارد ہوئی ہیں اور قرآن کے نازل ہونے یا اس کے منسخ ہونے پر اس قسم کی اخبارِ احاد جن میں کوئی حجت نہیں پائی جاتی قطعاً جائز نہیں۔“

بعض کہتے ہیں کہ قرآن کی آیات میں اس قسم کا نسخ واقع ہوا ہے۔ ثبوت میں بعض نے ایک مثال پیش کی ہے، بعض نے متعدد مثالیں دی ہیں اور بعض نے یہ کہہ دیا ہے کہ اس قسم کے نسخ کی کوئی مثال نہیں ملتی اس لئے اس سے مراد منسلی (یعنی وہ آیات جو بھلا دی گئیں) ہے۔ اکیل علی مدارک التنزیل (جلد ۱، صفحہ ۲۹) میں ہے :-

”کم کو منوخ الحکم والتلاوة کی کوئی مثال نہیں ملتی کہ ہم اس کو بیان کریں۔ ممکن ہے کہ یہ اس قسم سے ہو جو بدل سے بھلا دی گئی تو یہ قسم منسلی میں داخل ہے۔ پس کلامِ الہی میں نسخ سے مراد دونوں (یعنی تلاوت اور حکم) میں سے ایک کا منسخ ہونا ہے اور نہ شمس سے تلاوت اور حکم دونوں کا منسخ ہونا مراد ہے۔“

ماحب اکیل نے یہاں تو یہ بیان کیا کہ منوخ التلاوة والحکم کی کوئی مثال نہیں ملتی اور اسی لئے اس کو منسلی میں داخل کر دیا راہنی حضرت نے اکیل کے صفحہ ۲۹ پر مدارک کے اس قول و يجوز نسخ التلاوة والحکم (تلاوت اور حکم کا نسخ جائز ہے) کے مت میں اس کی چار مثالیں دی ہیں وہ لکھتے ہیں :-

”جیسا کہ حضرت عائشہؓ کا قول کہ عشر رضعات تحرمن (دس بار دودھ پینے سے حرمت رضاء ثابت ہو جاتی ہے) قرآن میں پڑھی جاتی تھی پھر خمس رضعات تحرمن (پانچ بار دودھ پینے سے حرمت رضاء ثابت ہوتی ہے) سے منوع ہو گئی اور انسؓ سے روایت ہے وہ کہتے تھے کہ ہم ایک سورۃ پڑھا کرتے تھے جو سورۃ توبہ کے برابر تھی اب اس کی فقط ایک آیت یاد رہ گئی ہے لو کان لابن ادم وادیان من ذهب لا یبتغی الیہما ثالثا ولوان له ثالث لا یبتغی الیہ راجعا ولا یملأ جوف ابن ادم الا التراب فیتوب اللہ علی من تاب (یعنی اگر بنی آدم کو دو جنگل سونے سے بھرے ہوئے مل جائیں تو وہ تیسرے کی خواہش کریگا اور اگر اس کو تیسرا بھی مل جائے تو چوتھے کی تاہش میں رہے گا اور اولاد آدم کے بیٹ کو تو شئی ہی بھرتی ہے اور جو اللہ کی طرف جھکتا ہے اللہ بھی اس پر مہربان ہوتا ہے) اور مروی ہے کہ سورۃ اجزاب کی دو سو یا تین سو آیتیں تھیں اب اسی قدر حصہ باقی رہ گیا ہے جو مصاحف میں ہے اور وہ تہتر آیات ہیں اور اسی طرح سورۃ طلاق ہے جو سورۃ بقرہ سے بھی طویل تھی“ (اکلیل علی مدارک جلد ۱ صفحہ ۲۹۹)

مذکورہ چار مثالوں میں سے پہلی مثال کو بعض قائلین نسخ نے منوع التلاوة والحکم کے تحت میں بیان کیا ہے اور بعض نے اس کو نسخی میں شمار کیا ہے۔ دوسری مثال کو چند قائلین نسخ نے منوع التلاوة والحکم سے متعلق کر دیا ہے اور باقی سب نے اس کو صرف منوع التلاوة کی مثال قرار دی ہے۔ تیسری اور چوتھی مثالیں اکثر قائلین نسخ کے پاس نسخی میں داخل ہیں اس لئے ہم یہاں تیسری اور چوتھی مثالوں سے قطع نظر کرتے ہوئے ذیل میں پہلی اور دوسری مثال کے انکشاف حقیقت کی کوشش کرتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جب کچھ قرآن نازل ہوتا تھا تو آپؐ نزول وحی کے ساتھ ہی کاتب وحی کو طلب فرما کر لکھوا دیتے تھے۔ اس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی ہی میں تمام قرآن بے کم و کاست متفرق چیزوں پر لکھا گیا تھا۔ اکثر ایسا ہوتا تھا کہ نزول وحی کے بعد آپؐ نازل شدہ آیات کی تفسیر فرمادیا کرتے تھے۔ بعض صحابہؓ نے ان جملوں کو بطور تفسیر کے بیان ہوئے تھے غلطی سے قرآن کی آیات سمجھ لیا اور پھر ان کو آیات قرآنیہ کی طرح حفظ کر لیا اور اپنے صحیفوں میں درج کر لیا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت ابو بکرؓ کے حکم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا متفرق چیزوں پر لکھوایا ہوا قرآن بے کم و کاست صحیفوں میں نقل کر لیا گیا اور پھر دور عثمانی میں صحابہؓ کی ایک جماعت کے زیر نگرانی حضرت ابو بکرؓ کے نقل کروائے ہوئے صحیفے بعینہ مصاحف میں منقول ہو گئے اور ان صحابہؓ نے یہ دیکھا کہ ان کی حفظ یا نقل کر لی ہوئی آیات جو درحقیقت بطور تفسیر کے بیان ہوئی تھیں نہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متفرق چیزوں پر لکھوئے ہوئے قرآن میں لئی گئیں اور نہ صحیفہ صدیقی اور مصاحف عثمانی میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھوئے ہوئے قرآن کی بعینہ نقل تھے تو انھوں نے ان فرعونہ آیات میں سے بعض کو منوع التلاوة سمجھ لیا اور بعض کو منوع التلاوة والحکم مولانا عبدالحق صاحب مرحوم مقدمہ تفسیر حقانی (صفحہ ۱۳۶) میں لکھتے ہیں :-

”الغرض قرآن جب لکھا گیا تو خط کو فی میں خاص اسی طرز پر لکھا گیا تھا کہ جو آنحضرت علیہ السلام نے اپنی حیات

میں حفاظ کو یاد کروادیا اور کاتبوں سے لکھوادیاتھا باقی وہ جو کچھ بطریق تفسیر تھا اور بعض لوگوں نے اس کو اپنے مصاحف میں متبرک سمجھ کر لکھ لیا تھا جس کو منہج التلاوة کہتے ہیں اور ان عام محاورات کو جن کی بضرورت اجازت تھی چھوڑ دیا کیونکہ وہ دراصل قرآن نہ تھے۔

اسلم اصفہانی لکھتے ہیں :-

”جن آیات کو منہج التلاوة کہتے ہو یہ دراصل قرآن مجید کی آیات نہ تھیں کیونکہ قرآن منقول و نقل تو اتر ہے اور یہ روایات خبر احاد ہیں اور بعض تو موضوع یا ضعیف۔ اور وجہ اشتباہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تفسیر کے طور پر یہ جملے کہ جن کو لوگ منہج التلاوة سمجھ گئے ہیں اتنا تلاوت میں پڑھے اور حاضرین نے ان کو آیت سمجھ لیا یا مقدس سمجھ کر اپنے مصاحف میں لکھ لیا۔ مگر جب آنحضرت نے تمام قرآن شریف حفاظ کو یاد کروادیا اور متفرق اجزائیں کاتبوں سے لکھوایا اور ان راویوں نے ان جملوں کو قرآن میں نہ پایا تو منہج التلاوة سمجھ لیا“ (تفسیر حنفی، جلد ۲ صفحہ ۲۳۳)۔

یہ بالکل منہج بر حقیقت ہے کہ نسخ کی تمام روایات بعض صحابہ کی غلط فہمی کے نتائج ہیں کیونکہ بعض صحابہ کی اس قسم کی غلط فہمی خود صحیح بخاری سے ثابت ہے۔ بخاری (باب ما یقویٰ من فتنۃ المال) میں حضرت ابی بن کعب کہتے ہیں :-

”ہم اس کو (یعنی لوان لابن آدم وادیا ائو کو) قرآن کی آیت سمجھتے تھے یہاں تک کہ سورہ اَلْحَکَمَةُ التَّکَا نازل ہوئی۔“

صحابہ کو اپنی غلط فہمی معلوم ہو گئی انھوں نے اس کا اظہار کر دیا جیسا کہ حضرت ابی بن کعب نے کیا، اور جو صحابہ اپنی غلط فہمی ہی مبتلا رہے وہ آخر وقت تک ان تفسیری جملوں کو آیات قرآنیہ ہی سمجھتے رہے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھنے سے قرآن کے اجزاء اکٹھے کئے جانے لگے تو ان صحابہ نے یہ دیکھ کر کہ ان کی فرغومہ آیات ان اجزائے قرآنیہ میں موجود نہیں تھیں تو انھوں نے ان فرغومہ آیات کو قرآن میں درج کروانے کی کوشش کی مگر ان کی کوشش مسترد کر دی گئی کیونکہ وہ اس بارے میں کوئی معتبر شہادت پیش نہ کر سکے کہ ان کی فرغومہ آیات درحقیقت آیات قرآنیہ ہیں۔ اتفاقاً (نوع ۱۸) میں ابن اشدہ کی کتاب صحاح کے حوالے سے بیٹ بن سعد کی روایت میں ہے :-

”مگر عمر نے آیت رجم پیش کی تو ابو بکر اور زید بن ثابت نے اس کو نہیں لکھا کیونکہ اس بارے میں منہاج عمر کے سوا اور کوئی شہادت نہیں ملی۔“

نہایت عمر کی پیش کردہ آیت اس لئے مسترد کر دی گئی تھی کہ وہ آیت قرآنی نہ تھی مگر اس سے ان صحابہ نے جو تفسیری جملوں کو آیات قرآنیہ سمجھتے تھے یہ خیال کر لیا کہ ان کی فرغومہ آیات منہج التلاوة ہو گئیں اس لئے درج نہیں کی گئیں۔ یہاں سے نسخ کی قیامی باتیں بیان ہونے لگیں۔ کسی صحابی نے کسی جملے کی نسبت جس کو وہ قرآنی آیت سمجھا کرتے تھے کہہ دیا کہ منہج التلاوة ہے۔

کسی نے کسی جگہ کی نسبت کہدیا کہ منسوخ التلاوة و احکم ہے۔ اس حد تک نسخ فقط ان جگہوں سے متعلق تھا جو قرآن سے خارج تھے اس کے بعد جب وہ قرآن کی بعض آیات کو بعض دوسری آیات سے مطابق نہ کر سکے تو انھوں نے ان آیات کو نسخ کا تیسرا نام دیدیا یعنی منسوخ احکم۔ وہ ان آیات کو منسوخ التلاوة یا منسوخ التلاوة و احکم نہیں کہہ سکتے تھے کیونکہ یہ آیات جو درحقیقت آیات قرآنہ تھیں قرآن اور تلاوة میں موجود تھیں۔ یہاں بھی بعض صحابہ کو مغالطہ ہو گیا۔ حضرت عمر کا مذکورہ واقعہ کہ عمر نے آیت رجم پیش کی تو ابوبکر اور زید بن ثابت نے اسے نہیں لکھا۔ (القان نوع ۱۸) ان کے پیش نظر تو تعالیٰ اب عدم مطابقت کی وجہ سے جن آیات کو انھوں نے منسوخ احکم سمجھ لیا تھا ان آیات کی نسبت بھی وہ یہ چاہتے تھے کہ جس طرح ان کی فرعونہ آیات یا حضرت عمر کی پیش کردہ آیت رجم جو درحقیقت جوقرآن نہ تھی) مسترد کر دی گئی تھی اسی طرح یہ آیات بھی جو درحقیقت آیات قرآنہ ہونے کی وجہ سے قرآن میں موجود تھیں قرآن میں نہ لکھی جائیں مگر چونکہ یہ آیات درحقیقت آیات قرآنہ تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھوائے ہوئے اجزا میں موجود تھیں اس لئے ان صحابہ کی مذکورہ رائے مسترد کر دی گئی۔ بخاری (باب اذا طلعت النساء) میں حضرت ابن زبیر سے مروی ہے:-

”وہ کہتے ہیں کہ میں نے عثمان بن عفان سے کہا کہ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنكُم مِّنْ رَّوْنِ اَزْوَاجًا كَايْك دُورِ آیت نے منسوخ کر دیا ہے آپ اس کو نہ لکھئے یا اس کو چھوڑ دیجئے تو عثمان نے فرمایا اے میرے بھتیجے میں قرآن کی کسی چیز کو اس کی جگہ سے نہیں بدلوں گا۔“

کیا اس قدر حزم اور احتیاط کے بعد بھی چند ضعیف روایات احادیث بنا پر یہ کہنا درست ہو سکتا ہے کہ قرآن کے بہت سارے اجزا قرآن سے اس لئے خارج کر دے گئے کہ وہ منسوخ التلاوة اور منسوخ التلاوة و احکم تھے۔

نسخ کے متعلق جس قدر روایتیں ہیں وہ سب کی سب حسب ذیل وجوہ سے ناقابل اعتبار ہیں:-

(۱) یہ تمام روایات اخبار احاد ہیں اور قرآن منقول و نقل تو اتر ہے۔ معتبر اخبار احاد کو کسی حالت میں بھی تسلیم نہیں کرتے، فقہائے اخلاف کے پاس اخبار احاد فقط ظنی الثبوت ہیں ان سے قطعیت نہیں ثابت ہوتی۔

(۲) اکثر روایات موقوف ہیں یعنی صحابہ کے ذاتی اقوال ہیں۔ جب خود وہ احادیث نبوی جو اخبار احاد ہیں قابل حجت نہیں اور ان سے قطعیت نہیں ثابت ہوتی تو پھر صحابہ کے اقوال اور وہ بھی قرآن کے متعلق جو منقول و نقل تو اتر ہے کس طرح قطعی حجت ہو سکتے ہیں۔

(۳) اکثر روایات ان کتب احادیث میں منقول ہیں جو تیسرے اور چوتھے طبقے کی کتابیں ہیں اور جو معتبر نہیں سمجھے جاتیں مثلاً، بیہقی طبرانی، کامل ابن عدی، زرقلانی وغیرہ۔

اگر اس قسم کی معدودے چند روایات صحاح میں بھی آگئی ہوں تو اس کی وجہ سے کچھ ان کی قدر و قیمت نہیں بڑھ گئی۔

وہ اخبار احاد کی اخبار احاد ہی رہیں۔ خود بخاری میں جو کتب صحاح میں سب سے زیادہ معتبر ہے بعض روایتیں ایسی بھی ہیں جن کو کسی نہ کسی وجہ سے بعض صحابہ نے مسترد کر دیا ہے مثلاً بخاری (باب صلوات النوافل جماعة) میں محمود بن ریح انصاری کہتے ہیں کہ میں نے ایک جماعت کے سامنے جن میں ابوبکر انصاری بھی تھے یہ حدیث کہ جو شخص محض اللہ کی طلب کے لئے لاله الا للہ کیسکا اللہ اسے

نسخ حرام کر دینا بیان کی تو ابواب انصاری نے اس کا انکار کرتے ہوئے کہا کہ اللہ کی قسم میں اس کا گمان نہیں کر سکتا کہ جو نے کہا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کہا ہو۔ اسی طرح بعض محدثین مثلاً حافظ ابن حجر عسقلانی، حافظ ابن عبد البر، اسماعیلی وغیرہ نے بھی یہ کسی بنا پر بخاری کی بعض روایات پر اعتراضات کئے ہیں (تفصیل کے لئے دیکھو فتح الباری، مطبوعہ مصر، جلد ۶ صفحہ ۲۶۰ جلد صفحہ ۱۲۲-۱۲۳، جلد ۸، ۱۸۴)۔

نسخ تلاوت کی روایات کو جو دلائل عقلی، قرآنی، حالی اور دیگر کمالات کے خلاف ہیں، محض روایت ہونے کی بنا پر آنکھ بند کر کے قبول کر لیا جائے تو ایسے ایسے جہلوں کو آیات قرآنیہ تسلیم کرنا پڑیگا جو کسی لحاظ سے بھی قرآن کی معجزانہ فصیح و بلیغ آیات کو ذرہ برابر بھی گتا نہیں اسکتے۔ ان میں کوئی ایک روایت بھی جرح و تعدیل، تحقیق و تنقید کے معیار میں ٹھیک نہیں اترتی۔ دور جانے کی ضرورت نہیں خود رت عائشہؓ کی مذکورہ روایت کو پرکھ لیجئے یہ روایت مختلف وجوہ سے ناقابل تسلیم ہے۔

اس روایت میں خوشنمیں کو کلام ہے۔ امام سیوطیؒ لکھتے ہیں:-

”حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رضعات معلومات نازل شدہ قرآن میں تھی پھر خمس معلومات سے منسوخ ہو گئی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی اور یہ آیات قرآن میں پڑھی جاتی تھیں۔ شیعین اس کے راوی ہیں اور شیعین نے حضرت عائشہؓ کے اس قول و ہن مسا یقرآن القرآن (وہ قرآن میں پڑھی جاتی تھیں) میں کلام کیا ہے کیونکہ اس قول سے تلاوت کا باقی رہنا پایا جاتا ہے حالانکہ واقعہ اس کے بالکل برعکس تھا“ (اتقان، فوع ۴۴)۔

بہ یہ فرمودہ آیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے پہلے منسوخ التلاوۃ ہو چکی تھیں تو پھر آپؐ کی وفات تک اور اس کے بعد بھی ان کا تلاوت کیا جانا منشاے نسخ کے خلاف تھا۔ اگر یہ کہا جائے کہ ناسخ کی وجہ سے لوگ ان کی تلاوت کیا کرتے تھے تو لچھ مسکت جواب نہیں کیونکہ جب کوئی آیت قرآن سے خارج کی گئی تھی تو اس کا اعلان ضرور ہی تھا ورنہ نسخ و اخراج ایک بے معنی و لغو بات ہے۔ امام سیوطیؒ نے شیعین کے اعتراض کا جواب بھی نقل کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:-

”اور اس اعتراض کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی فتویٰ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا وقت قریب آگیا تھا یا یہ کہ تلاوت منسوخ تو ہو چکی تھی مگر لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اس کا علم ہوا“ (اتقان، فوع ۴۴)۔

یہ جواب بھی منشاے نسخ کے خلاف ہے۔ لوگوں کو مطلع کئے بغیر اگر کسی آیت کی تلاوت منسوخ کر دی گئی تو اس نسخے سے کچھ بھی فائدہ نہیں اس لئے یہ روایت کہ عشر رضعات اور خمس رضعات قرآن کی آیات تھیں اور پھر منسوخ التلاوۃ ہو گئیں ناقابل تسلیم ہے۔ اگر یہ درحقیقت آیات قرآنیہ ہوتیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرور اس کا اعلان کروادیتے کہ یہ منسوخ التلاوۃ ہو گئیں بندہ ان کی تلاوت نہ کی جائے۔

۱۲ احادیث کی جانچ پر تال کے لئے اصول روایت کے علاوہ درایت کے بھی چند اصول مقرر کئے گئے ہیں۔ اکثر محدثین نے اصول و درایت

کو اصولی روایت سے بھی زیادہ اہم قرار دیا ہے اور صاف صاف لکھ دیا ہے کہ جو روایت اصول و روایت کے خلاف ہو اس میں مطلق کد و کاوش کی حاجت نہیں۔ فتح المغیث (مطبوعہ شمس المطابع، صفحہ ۱۱۶) میں ہے :-

”اور جو حدیث عقل کے خلاف اور اصول کے مخالف دکھائی دے تو جان لو کہ وہ واقعی موضوع (یعنی من گھڑت) ہے اس کے متعلق اس تکلیف میں پڑنے کی ضرورت نہیں کہ اس کے راوی معتبر ہیں یا غیر معتبر اور نہ اس کی ضرورت ہے کہ ان راویوں کی سبب کوئی کد و کاوش کی جائے“

حضرت عائشہ کی مذکورہ روایت سے پایا جاتا ہے کہ عشر رضعات کو خمس رضعات نے منسوخ التلاوة کر دیا ہے یعنی عشر رضعات کے بدلہ خمس رضعات نازل ہوئی مگر ہم دیکھتے ہیں کہ قرآن میں خمس رضعات موجود نہیں ہے۔ قائلین نسخ کہتے ہیں کہ خمس رضعات بھی منسوخ التلاوة ہو کر قرآن سے خارج ہو گئی۔ ابن کثیر کی کا بیان ہے :-

”اس مثال میں منسوخ بھی تلاوت سے خارج ہے اور ناسخ بھی تلاوت سے خارج ہے اور مجھے اس کی کوئی اور نظر نہیں ملی (اتقان، فرع)۔“

جب یہ دریافت کیا جاتا ہے کہ خمس رضعات کی ناسخ آیت کہاں ہے تو قائلین نسخ کچھ بھی نہیں بتا سکتے حالانکہ نسخ آیات قرآنیہ کے وجود پر وہ جس آیت سے استہلال کرتے ہیں اس سے یہ ثابت ہے کہ جب کوئی آیت منسوخ کر دی جاتی یا بھلا دی جاتی ہے تو اس سے بہتر یا اس جیسی آیت نازل بھی کر دی جاتی ہے۔

مَا تَنْفَعُ مِنَ آيَةٍ أَؤْتَيْنَاهَا ثَلَاثَ وَخَمْسِينَ
سُورَةً أَوْ مِثْلَهَا ۚ

سے بہتر یا اس جیسی لاتے (یعنی) ہیں (۵۰ سورہ بقرہ ۸)۔

اگر یہ کہا جائے کہ خمس رضعات کسی ناسخ آیت کے نزول بغیر ہی منسوخ التلاوة ہو گئی تو یہ مذکورہ آیت کے بالکل خلاف ہے۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ ناسخ آیت نازل ہوئی ہو گی یا ہوئی تھی مگر لوگوں کو اس کا علم نہیں ہوا تو ایسے مشکوک اور مشتبہ تباس کی بناء پر آیات قرآنیہ کا نسخ کسی طرح بھی جائز نہیں اس لئے مذکورہ روایت باطل ہے۔

(۲) یہ بھی ایک اصول و روایت ہے کہ ایسی حدیث بھی قابل اعتبار نہیں جس کو صرف ایک ہی راوی نے بیان کیا ہو اور وہ روایت ایسی ہو کہ اس سے اور لوگوں کو بھی واقف ہونا ضرور تھا (فتح المغیث، مطبوعہ شمس المطابع، صفحہ ۱۱)۔ قرآن کی اہمیت مسلم ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آیات کے بعد نہ صرف ان کو لکھوا دیتے تھے بلکہ صحابہ کو ان کی تعلیم بھی دیتے اور ان کے پڑھنے پڑھانے کی ترغیب و تاکید فرماتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود فرمایا کرتے تھے کہ میں نے شرمسور میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے سن کر یاد کی ہیں (بخاری)۔ اس کے علاوہ آپ نے متعدد صحابہ کو قرآن کی تعلیم و تعلم میں لگادیا تھا۔ اصحاب صفہ رات دن قرآن کی تعلیم و تعلم میں مصروف رہتے تھے۔ حضرت مصعب بن عمیر اور ابن مکتوم مدینہ کے لوگوں کو قرآن کی تعلیم دینے کے لئے مدینہ بھیجے گئے تھے۔ عمال حکومت کے فرائض میں بھی قرآن کی تعلیم داخل تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ بن جبل کو مین کاغذی

س غرض سے بنا کر بھیجا تھا کہ وہ وہاں کے لوگوں کو قرآن اور احکام اسلام کی تعلیم دیں (استیعاب، حالات معاذ بن جبل، قرآن)۔
اس قدر اہمیت کے بعد بھی ہم دیکھتے ہیں کہ عشر رضعات اور خمس رضعات کا آیات قرآنیہ ہونا اور پھر ان کا منسوخ التلاوة
وجہ انما سولنے حضرت عائشہؓ کے اور کسی صحابی سے مروی نہیں ہے۔ اسی کو اس روایت کی قدر و قیمت ظاہر ہے۔

(۴) مذکورہ روایت حضرت عائشہؓ کی ذاتی روایت ہے قرآن کے متعلق یہ روایت تو قابل حجت ہے اور نہ اس سے قطعیت ثابت
دیتی ہے، کیونکہ خود احادیث نبوی جو اخبارِ احاد کی قسم میں داخل ہیں ناقابل حجت ہیں۔ معتزلہ تو اخبارِ احاد کو کسی حالت میں بھی تسلیم
نہیں کرتے۔ فقہائے احناف کے پاس اخبارِ احاد صرف طنی الثبوت ہیں ان سے قطعیت ثابت نہیں ہوتی جب احادیث نبوی کی
حالت ہے تو پھر بھلا صحابہ کے اقوال کی کیا حالت ہوگی کیا ان سے قطعیت ثابت ہو سکیگی؟ کیا ان کو حجت قرار دیا جاسکے گا اور
باس قسم کے اقوال کی بنا پر یہ تسلیم کرنا درست ہوگا کہ قرآن بھی بعض آیات منسوخ التلاوة ہو کہ قرآن سے خارج ہو گئیں اور بعض
آیات بھلا دی گئیں یعنی قرآن جس قدر نازل ہوا تھا اس قدر موجود نہیں ہے، حالانکہ بتواتر صحیح اور معتبر روایات سے یہ ثابت ہے
عام وحی قرآنی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی تھیں بعینہ بے کم و کاست لفظ بہ لفظ موجودہ قرآن میں موجود ہیں۔

اب رہی حضرت انسؓ کی مذکورہ روایت کہ ”ہم ایک سورہ پڑھا کرتے تھے جو سورہ توبہ کے برابر تھی اب اس کی نکتہ
ایک آیت یاد رہ گئی ہے لو کان لابن ادم وادیان من ذهب لا یبتغی الیہما ثالثا ولو ان له ثالثا لا یبتغی الیہ
ابا ولا یملأ جوف ابن ادم الا التراب فیتوب اللہ علی من تاب“ تو اس کے متعلق صرف اسی قدر کہہ دینا کافی ہے
یہ روایت حضرت انسؓ کی غلط فہمی کا نتیجہ ہے۔ حضرت انسؓ کی مذکورہ روایت میں جو جملہ بطور آیت کے بیان ہوئے وہ بخاری
مختلف طریقوں سے مروی ہے، مگر کسی ایک طریقے کی روایت سے بھی یہ نہیں پایا جاتا کہ مذکورہ جملہ آیت قرآنی ہے بلکہ بخاری کے
مختلف طریقوں کی روایات سے صاف صاف ظاہر ہے کہ مذکورہ جملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے اس سے بھی بڑھ کر عجیب
یہ بات یہ ہے کہ ان مختلف طریقوں کی روایات میں ایک طریقے کے اخیر راوی خود حضرت انسؓ نہیں۔ حضرت انسؓ کی یہ روایت ان کی
مذکورہ روایت کے بالکل خلاف ہے۔ ذیل میں وہ روایات درج ہیں:-

ابن شہابؒ کہتے ہیں کہ مجھ کو انس بن مالک نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لو ان لابن ادم وادیان من ذهب
حب ان یکون له وادیان ولن یملاناہ الا التراب ویتوب اللہ علی من تاب (بخاری) باب ما یقع من فتنۃ اللہ
عطا کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباس سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ لو ان لابن ادم مثل وادی
الجنة (بخاری) باب ایضا۔

عطاءؒ کی اور ایک روایت میں ہے وہ کہتے ہیں میں نے ابن عباسؓ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے
ہے لو کان لابن ادم وادیان الجنة (بخاری) باب ایضا۔

اسہل بن سعد کہتے ہیں کہ میں نے ابن زبیرؓ کو منبر پر اپنے خطبے میں یہ کہتے سنا کہ لوگو ابی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے لو ان

ابن ادم اعطی وادیا الخ (بخاری) باب ایضاً۔

صحیح بخاری سے بطریقہ ابن شہاب حضرت انسؓ کی جو روایت اوپر نقل کی گئی ہے اس روایت کے ساتھ بخاری میں یہ بھی مروی ہے ”اور ہم سے ابو الولید نے کہا کہ ہم سے حاد بن سلمہ نے حدیث بیان کی انھوں نے ثابت سے ثابت نے اس سے انس نے ابی بن کعب سے روایت کی ہے کہ ابی بن کعب کہتے تھے کہ ہم اس کو (یعنی لوان لابن ادم وادیا الخ کو) قرآن کی آیت سمجھتے تھے یہاں تک کہ سورہ اھلکد انتکائن نازل ہوئی“ (بخاری) باب ما یتق من فتنۃ المال۔

حضرت ابی بن کعب کے اس صاف صاف اعتراف کے بعد اس قسم کی روایات کے متعلق بعض صحابہؓ کی غلط فہمی کے بارے میں کچھ بھی شک و شبہ باقی نہیں رہتا۔ اس موقع پر یہ بات خاص طور پر یاد رکھنے کے قابل ہے کہ جو روایات اس قسم کی غلط فہمی کا نتیجہ کسی جا سکتی ہیں ان میں سے اکثر روایتیں حضرت انسؓ ہی سے مروی ہیں۔ یہ روایت زیادہ تر ان کتب احادیث میں درج ہیں جو غیر معتبر ہیں۔ حضرت انسؓ کی اس قسم کی ایک روایت نہ معلوم کس طرح صحیح بخاری میں بھی درج ہو گئی ہے ”حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ متولین برعونہ کی شان میں اللہ نے اپنے رسولؐ پر آیت قرآن بھیجی تھی جسے ہم پڑھتے تھے پھر وہ منسوخ ہو گئی وہ آیت یہ ہے بلغوا تو ممنا فلقد لقینا ربنا فرضی عناد ورضینا عنہ (یعنی ہماری قوم کو خبر کرو کہ ہم اپنے رب سے ملے وہ ہم سے راضی ہوا اور ہم اس سے راضی ہوئے) بخاری (باب غزوۃ الریح)۔

بخاری میں یہ روایت مختلف طریقوں سے درج ہے مگر تقریباً ہر طریقے کے اخیر راوی حضرت انسؓ ہی ہیں۔ یہ مسلم ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ تشریف لائے تو اس وقت حضرت انسؓ نہایت کم سن تھے۔ ان کی والدہ ان کو خدمت نبوی میں پیش کر کے عرض پر داز ہوئیں کہ یا رسول اللہ میرا بیٹا ہے آپ کی خدمت گزاری کے لئے لائی ہوں۔ اور یہ بھی مسلم ہے کہ یہ عروہ کا حادثہ سترہ ہجری میں واقع ہوا تھا تو کیا حضرت انسؓ جو خدمت نبوی میں داخل ہوتے وقت نہایت کم سن تھے اور جب ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی کام پر روانہ فرماتے تو وہ باقتضائے سن بازار میں لڑکوں کے ساتھ کھیل کود میں مصروف ہو جاتے تھے دو تین برس میں اس قابل ہو گئے تھے کہ قرآن اور غیر قرآن میں تمیز کر سکیں؟ ایک نہایت کم سن لڑکا دو تین برس کے بعد کم سن کی قید سے گذر کر عام لڑکوں میں شمار کیا جا سکتا ہے یہ تو نہیں ہو سکتا کہ کم سن دو تین برس کے بعد سن بلوغ کو پہنچ جائے۔ محدثین کی ایک جماعت نابالغ لڑکوں کی روایت قبول نہیں کرتی۔ فتح المغیث (مطبوعہ شمس المطابع صفحہ ۱۶۷) میں ہے:-

”اور لیکن ایک جماعت نے یہاں قبول روایت سے منع کر دیا ہے یعنی خصوصاً بچوں کے لئے سن بلوغ سے پہلے بچوں کی روایت کو ان لوگوں نے قبول نہیں کیا ہے کچھ نہ بچے کی نسبت عدم ضبط کا گمان ہے اور یہی شوافع کی رائے ہے x x x اور اسی طرح ابن مبارک بھی بچے کی حدیث میں توقف کرتے تھے۔“

اگر تھوڑی دیر کے لئے یہ بھی فرض کر لیں کہ حضرت انسؓ جو نہایت کم سن تھے دو تین برس کے بعد سن تینز کو پہنچ گئے تھے تو بھی بائینز (بچے کی روایت) سولہ ثبوتات کے اور دوسرے امور میں قابل قبول نہیں۔ فتح المغیث (مطبوعہ شمس المطابع صفحہ ۱۶۵) میں ہے:-

بائیں لڑکے کی روایات امور شہادت میں مقبول ہیں لیکن تعلیات جیسے افتا، روایت اخبار اور اسی طرح کے دوسرے واقعات میں ان کی روایات مقبول نہیں۔“

مقتولین پر بیعت کے متعلق حضرت انسؓ کی مذکورہ روایت قابل قبول نہیں کیونکہ یہ روایت تعلیات میں داخل ہے اور اس وقت حضرت انسؓ کی عمر اس قسم کی روایات بیان کرنے کے قابل نہیں تھی۔

اس روایت کے قابل قبول نہ ہونے کی ایک اور وجہ یہ ہے کہ بخاری میں فقط حضرت انسؓ ہی کی روایات میں مذکورہ جملہ روایت قرآنی کے بیان ہوئے۔ بخاری کے باقی دوسرے راویوں کی روایت میں سولے ابی اسامہؓ کی روایت کے اس جملہ کا ذکر ہی نہیں ہے۔ ابی اسامہؓ کی روایت میں اس جملے کا ذکر تو ہے مگر بطور آیت قرآنی کے نہیں بلکہ مقتولین پر بیعت کے متعلق کے طور پر کہ انھوں نے وقت شہادت دعا کی تھی ابی اسامہؓ کی روایت میں عامر بن طفیل کہتے ہیں:-

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ان کی خبر لیئے مقتولین پر بیعت کی شہادت نہ آئی آپ نے ان کے شہید ہونے کی خبر بیان فرمادی اور فرمایا اٹھ اٹھ یا رصبت میں ڈالے گئے پھر انھوں نے اپنے رب سے بطور سوال کے کہا ہرینا اخبنا عننا اخواننا اجماعہم رضینا عنک ورضیت عننا لے ہمارے پروردگار ہمارے بھائیوں کو ہماری خبر

پہنچا دے کہ ہم تجھ سے راضی ہوئے اور تو ہم سے راضی ہو۔

غالباً یہاں بھی حضرت انسؓ کو مضبوط ہوا اور انھوں نے اس کو آیت قرآنی سمجھ لیا اور پھر جب اس کو قرآن میں نہیں پایا تو قیاساً کہہ دیا کہ اس کی تلاوت منسوخ ہو گئی۔ غرض کہ نسخ کی کوئی ایک روایت بھی تحقیق و تنقید کے معیار میں ٹھیک نہیں اترتی یہی وجہ ہے کہ امام طبری، قاضی ابوبکر، ابوسلم، صفہانی اور دوسرے محققین لکھتے ہیں کہ نسخ کی روایات حجت اور استناد کے قابل نہیں کیونکہ یہ روایات اخبار اعداد ہیں اور بعض موضوع یا ضعیف۔

نسخ کی مذکورہ اقسام کے علاوہ بعض قائلین نسخ انسا کے بھی قائل ہیں یعنی کہتے ہیں کہ قرآن کی بعض سورتیں اور آیاتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کے صحو و دل سے بیشک کے لئے محو کر دی گئیں۔ گو منسوخ التلاوہ و الحکم کی بحث ہی انسا کی تردید کے لئے کافی تھی لیکن چونکہ قائلین نسخ کی ایک جماعت نے انسا کو نسخ کی بحث سے بالکل غلطہ رکھا ہے اس لئے مناسب سمجھا گیا کہ طول طویل بحث و اثبات سے حتی الامکان بچتے ہوئے انسا پر بھی ایک مختصر سی نظر ڈالی جائے۔

بعض قائلین نسخ کے پاس منسوخ التلاوہ و الحکم اور منیٰ میں کچھ فرق نہیں ہے، اس لئے انھوں نے منسوخ التلاوہ و الحکم کو منیٰ میں داخل کر دیا ہے۔ لیکن اکثر قائلین نسخ نے نسخ اور انسا کے مابین متعدد فرق بیان کئے ہیں۔ اتفاق میں ہے:-

”منیٰ اور منسوخ دونوں باہم بہت ہی مشابہ امور ہیں ان دونوں کے مابین صرف یہ فرق ہے کہ منیٰ کے لفظ ہی فراموش کر دئے جاتے ہیں مگر ان کا حکم معلوم رہتا ہے۔“

اکلیل میں حسب ذیل فرق بیان ہوئے ہیں :-

مُصَاحِبِ مَدَارِکِ اور سُبْحَاوِی کے کلام کا مفہوم یہ ہے کہ انسا میں منسوخ کا نیاں مشروط ہے اور نسخ میں مشروط نہیں۔ بعضوں نے ازالہ حکم غیر لفظ یا مع لفظ پر توجہ کو محمول کیا ہے اور فقط ازالہ لفظ پر خواہ اس کا حکم باقی رہے یا نہ رہے، انسا کا اطلاق کیا ہے۔ بعض کی یہ رائے ہے کہ نسخ صرف امر اور نہی میں ہوتا ہے، خبر میں نہیں ہوتا اور انسا اخبار امر اور نہی سب میں ہوتا ہے، لیکن اخبار میں اس کے معنی باقی رہتے ہیں اگرچہ لفظ زائل ہو جائے۔
ہیں۔

تائیدِ نسخ جس آیت سے نسخ آیاتِ قرآن پر استدلال کرتے ہیں اسی آیت سے آیاتِ قرآن کا انسا بھی ثابت کرتے ہیں۔
مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا فَاَتَتْ بِخَيْرٍ
مِنْهَا أَوْ مَثَلًا ۚ
بہتر یا اس جیسی لاتے (بھی) ہیں (۵) مع بقرہ ۸۔

یہ ظاہر ہے کہ اس آیت کے قطعی طور پر یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس میں لفظ آیت سے درحقیقت قرآن کی آیت مراد ہے کیونکہ قرآن میں ہر جگہ آیت کے لفظ سے قرآن کی آیت یا اس کا فقرہ ہی مراد نہیں ہے بلکہ بعض جگہ آیت سے مظہر قدرت، اثر قدرت، دلیل معجزہ، پیغام اور ہدایت بھی مراد ہے۔ ابو سلم اصفہانی لکھتے ہیں :-

”اور اس آیت سے استدلال صحیح میں کس لئے کہ اس سے مراد توراہ اور انجیل کے احکام ہیں اور لفظ آیت کچھ آیت قرآنی کے لئے مخصوص نہیں ہے بلکہ احکام پر بھی اس کا اطلاق ہو سکتا ہے۔ اسی طرح اور آیات سے بھی استدلال صحیح نہیں۔“

تعلیمیت کی ایک اور وجہ یہ بھی ہے کہ اس استدلال کی تائید میں ایک بھی صحیح روایت ایسی نہیں ملتی کہ جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ آیت میں لفظ آیت سے قرآن کی آیت مراد لی ہو یا مراد لینے کے لئے ارشاد فرمایا ہو۔ نبی وجہ ہے کہ آپ آیت کی تفسیر میں مفسرین کی تین جماعتیں ہو گئی ہیں۔ ایک جماعت مذکورہ آیت میں لفظ آیت سے قرآن کی آیت مراد لیتی ہے اور یہ کہتی ہے کہ نسخ اور انسا سے مراد قرآن کی آیتوں کا نسخ اور انسا ہے۔ دوسری جماعت کے پاس اس آیت میں لفظ آیت سے قرآن کی آیت مراد نہیں ہے بلکہ لفظ آیت سے وہ پیغام الہی مراد ہے جو اگلے پیغمبروں پر ان کی کتابوں میں نازل کیا گیا تھا۔ تیسری جماعت نے اس آیت کی ماقبل آیات سے استدلال کرتے ہوئے یہ ثابت کیا ہے کہ اس آیت میں لفظ آیت سے آثار قدرت یعنی قوموں کی مبدی اور پستی مراد ہے (تفصیل کے لئے دیکھو صفحہ ۹۹ و ۱۰۰)۔

جن مفسرین نے مذکورہ آیت میں لفظ آیت سے قرآن کی آیت مراد لی ہے وہ انہما کی تفسیر میں مختلف رائے ہیں۔

زہریؒ اس روایت کی بنا پر کہ

”ایک صحابی ایک رات نماز پڑھنے کھڑے ہوئے اور ایک سورۃ کو پڑھنا چاہا مگر چند یا دو کیا مگر ایک حرف بھی نہ پڑھ سکے صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو فرمایا یہ سورۃ منوع ہو گئی یا بھلا دی گئی اب تم اس کو چھوڑ دو“

نہما کے نوں کو صفہ کے ساتھ پڑا کرتے اور اس کو حفظ نیاں سے مانو بختھے تھے یعنی وہ آیات قرآنیہ کے عبادت سے جانے کے نکل تھے۔ ابن کثیر کی اور ابو عمرو بصری ننسا کھانے لغتہ انون و سین اور ہزہ مجزومہ کے ساتھ پڑھتے اور لفظ نسا کو جس کے نے تاخیر کے ہیں اس کا ماخذ قرار دیتے تھے۔ نون اور سین کو فتح اور ہزہ کو جزم کے ساتھ پڑھنے والوں نے اس آیت کے یہ بیان کیے ہیں ”یا (جب) ہم کسی آیت کا نزول ایک دوسرے وقت تک موخر کر دیتے ہیں (یعنی کسی آیت کو مصلحتاً تاخیر سے رونا چاہتے ہیں) تو اس کے عوض اس موخر وقت سے پہلے ویسی ہی آیت نازل کر دیتے ہیں“ ضحاک نے نہما کے نوں کو صفہ اور ن کو کسرہ کے ساتھ بغیر ہزہ کے پڑھا ہے اور اس سے ترک کے معنی مراد لئے ہیں یعنی ”یا (جب) ہم کسی آیت کا اتارنا ترک دیتے ہیں تو اس کے عوض ویسی ہی آیت نازل کر دیتے ہیں“ ابن عباس نے بھی اس کے معنی ترک اور تبدیل کے بیان کیے ہیں جس کے یہ معنی ہونگے ”یا (جب) ہم کسی آیت کا اتارنا ترک کرتے یا کسی آیت کے نزول میں تبدیلی کر دیتے ہیں تو اس کے عوض ہی آیت نازل کر دیتے ہیں“ بعض نے ضحاک کی قرأت کے یہ معنی بیان کیے ہیں۔

اس کے (یعنی نہما بغم نون و کسرین و بلا ہزہ کے) معنی یہ ہیں کہ ہم اس کو چھوڑ دیتے ہیں یعنی منوع نہیں کرتے۔

کہتے ہیں :-

”اس کے (یعنی نہما بغم نون و کسرین و بلا ہزہ کے) یہ معنی ہیں کہ ہم اس کو کتابت میں چھوڑ دیتے ہیں (یعنی کتابت میں ثابت رکھتے ہیں) اور حکم میں بدل دیتے ہیں“

ن لوگوں کی تصریحات ہیں جنہوں نے آیت ما ننسم من ایت الہی میں لفظ آیت سے قرآن کی آیت مراد لی ہے۔ ان تصریحات صاف ظاہر ہے کہ ابن عباس، ضحاک، مجاہد، ابن کثیر کی ابو عمرو بصری کے پاس نہما سے آیات قرآنیہ کا بھلا دیا جانا مراد ہے بلکہ نزول آیت میں تاخیر یا تبدیل یا نزول آیات کا ترک مراد ہے۔ صرف ایک زہری نے نہما کو نیاں سے مانو ہے اور اس سے آیات قرآنیہ کا بھلا دیا جانا مراد لیا ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ ابن عباس، ضحاک، مجاہد، ابن کثیر کی اور ابو عمرو بصری

ترجمان القرآن جلد ۱، صفحہ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ اکیل علی مدارک القریل، جلد ۱، صفحہ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ اکیل علی مدارک القریل، جلد ۱، صفحہ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ درجمی کے سے نسا اور انسائیکل متعلق درج ہے ”نَسَاَتِ الثَّانِي وَالْثَّانِيَةِ مَجْمَعِي اِنِیْ اَخْرَجْتُ“ یعنی ان دونوں کے ایک ہی معنی ہیں موخر کرنا یا ہٹا کر۔ اکیل علی مدارک جلد ۱، صفحہ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ اکیل علی مدارک جلد ۱، صفحہ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ترجمان القرآن جلد ۱، صفحہ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ہزنی، بیہقی، ابوداؤد۔

کے مقابلے میں تنہا زہری کی رائے اس قدر مضبوط نہیں ہو سکتی کہ اس پر آیات قرآنہ کے انشاء (یعنی بھلا دے جانے) کی مارت قائم کر دیا جائے۔ مگر یہ عجیب تر ہے کہ بعض قائلین نسخ نے اصول روایت و روایت کو پس پشت ڈاکر بعض ضعیف اور موضوع اخبار احاد کی بناء پر زہری کی رائے کو ترجیح دیدی۔ خود زہری نے جس روایت پر اپنے قیاس کی بنیاد رکھی ہے اس روایت کی حجت یہ ہے :-

(۱) صحیحین یعنی بخاری اور مسلم میں یہ روایت مذکور نہیں بلکہ سولے ابو داؤد کے صحاح کی باقی دوسری کتب میں بھی اس کا پتہ نہیں لگتا۔ یہ مسلم ہے کہ سولے صحیحین کے جس میں اصول روایت کا پورا پورا لحاظ رکھا گیا ہے صحاح کی باقی چار کتابوں میں جیسا کہ خود ان کے مولفین نے بیان کر دیا ہے۔ ہر قسم کی روایتیں صحیح حسن اور ضعیف موجود ہیں۔ طبرانی اور بیہقی میں عموماً جس قسم کی رطب یا بس روایتیں مذکور ہیں اس کے لحاظ سے ان کی کوئی روایت اس وقت تک لایق اقتفات اور قابل قبول نہیں جب تک اس کی صحت کے متعلق معتبر تصدیقات نہ ہوں۔

(۲) اس روایت کی سندیں سلیمان بن ارقم ضعیف ہے۔

دوسری روایت اصول روایت کے بھی بالکل خلاف ہے۔ ہر ایک آیت نزول کے بعد ہی لکھ لی جاتی تھی اور صحابہ حفظ بھی کر لیتے تھے اگر بالفرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بعض صحابہ بعض آیات کو بھول بھی گئے ہوں تو بھی تمام صحابہ کا انہی آیات کا بھول جانا محال ہے۔ اگر تمام صحابہ بھی بھول گئے ہوں تو لکھوائی ہوئی آیات کا محو ہو جانا اس سے بڑھ کر ناممکن ہے۔

(۳) یہ (۱) اور اس قسم کی ہر ایک روایت قرآن کی اس آیت کے خلاف ہے :-

سَتَقَرُّنَاكَ فَلَا تَنْفُسُ ۚ (الاماشاء اللہ) (سید محمد) ہم تم کو (قرآن) پڑھا دیں گے کہ تم بھولنے نہ پاؤ گے

مگر جو اللہ چاہے ۵ مع اعلیٰ ۸۔

آیات قرآنہ اور احادیث میں تعارض پیش آجائے تو صحابہ محدثین اور فقہاء کی ایک بڑی جماعت کے طرز عمل کے موافق آیات قرآنہ کے مقابلے میں معارض احادیث مسترد کر دی جائیں گی۔ قائلین انشاء نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ مذکورہ آیت انشاء کے خلاف نہیں ہے بلکہ اس کی مؤید ہے اور دلیل میں الاماشاء اللہ (مگر جو اللہ چاہے) کو پیش کرتے ہوئے یہ بیان کیا ہے کہ لا اشاء اللہ میں اس کا استثناء کیا گیا ہے کہ جس وحی کو اللہ بھلا دینا چاہے اس کو تم بھول جاؤ گے اس کی تائید میں ابن عباس کا یہ تفسیری جملہ بیان کیا گیا ہے :-

الاماشئت فانئت

اب آؤدیکھیں کہ قائلین نسخ کی اس کوشش میں بھی کچھ جان ہے یا نہیں؟

(۱) یہ کچھ ضرور نہیں کہ مذکورہ آیت میں الا کا استثناء ستقر ناک سے متصل مانا جائے بلکہ غیر متصل یا منقطع بھی مانا جاسکتا ہے۔

۵۔ روایت ابو ذر مذکور ہو چکی ہے۔ ۶۔ ترجمان القرآن جلد ۱ صفحہ ۱۴۰۔ ۷۔ ترجمان القرآن تفسیر سورہ اعلیٰ۔ ۸۔ استثناء متصل ہی سنتی اور مستثنیٰ اسے ایک ہی جس سے ہوتے ہیں اس کی مندر استثناء غیر متصل یا منقطع ہے۔

(۳) الا کا استثناء ماقبل سے متصل ماننے کی صورت میں آیت کے معنی یہ ہونگے کہ ہم تم کو پڑھا دینگے کہ تم بھولنے نہ پاؤ گے مگر اس میں سے اللہ جو چاہے تم بھول بھی جاؤ گے۔ اس طرح آیت بالکل بے معنی ہو جاتی ہے۔ بخلاف اس کے الا کا استثناء غیر متصل مانا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ باقی تمام بشریت تم اور باتیں تو بھول بھی جاتے ہو مگر اس قرآن کو ہم پڑھا دینگے کہ تم اس کو ہرگز نہ بھولنے پاؤ گے۔

(۴) اس آیت میں الا ما شاء اللہ بطور استثناء کے نہیں بلکہ بطور اظہار قدرت کے ہے جیسا کہ قرآن میں اکثر جگہ اس قسم کے استثناء جوں سے استثناء مراد نہیں ہے۔ مشہور بخوبی قرآن نے لکھا ہے کہ اللہ نے نہیں چاہا کہ آپ کچھ بھول جائیں یہ اس قسم کا استثناء ہے جس قسم کا اس آیت میں ہے۔ وَ اَمَّا الَّذِیْنَ سَعَوْا فَاِنِّیْ الْجَنَّةُ خَالِدٌ فِیْہَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَ الْاَرْضُ الْاِمَّا شَاءَ رَبِّکَؕ (اور جو نیک بخت ہونگے وہ بہشت میں رہا ہینگے اور جب تک آسمان اور زمین ہیں ہمیشہ اسی میں رہینگے مگر جو بھلا پروردگار چاہے) (ہود ۵۰)۔ علامہ زعفرانی نے بھی یہی لکھا کہ اس جملے سے استثناء مراد نہیں ہے اور اس کی یہ مثال ی ہے کہ مثلاً کوئی اپنے ساتھی سے کہے کہ جو کچھ میری ملکیت میں ہے اس میں تو بھی شریک ہے مگر جو اللہ چاہے تو اس سے استثناء قصود نہیں۔ مولانا عبدالحی صاحب مرحوم آیت سنقر ٹک کی تفسیر میں لکھتے ہیں:-

”اس سے یہ سمجھ لینا کہ پیغمبر علیہ السلام قرآن کی بعض آیات بھول گئے تھے یا خدا نے بھلا دی تھیں ایک غلط خیال ہے جس کی بنا اخبار اعداد غیر صحیحہ اور غلط فہمی پر ہے۔“

۴، حضرت ابن عباسؓ کا مذکورہ بالا قول دو وجہ سے قابلِ صحت نہیں۔ اول یہ کہ ان کی ذاتی رائے ہے۔ دوسرے یہ کہ انہی حضرت ابن عباسؓ کا دوسرا قول کہ

”رسول اللہ صلیم نبیان کے دُور سے قرآن کا استہزاء کرتے تھے تو اللہ نے فرمایا کہ ہم تم کو کفایت کریں گے اور یہ آیت اتری“

ن کے پہلے قول کے مخالف ہے۔

۵، آیت سنقر ٹک فَلَا تَنْشِیْ کے شان نزول سے عدم انشاء ثابت ہوتا ہے جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ کے مذکورہ قول سے ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلیم کو نبیان کا خوف تھا تو خدا نے یہ آیت اتاری۔ مجاہد اور کلبی کہتے ہیں جب رسولِ حبیب وحی لاتے تو وہ ہنوز آخرت میں پہنچتے کہ حضرت اول آیت کو پڑھنے لگتے اس دُور سے کہ کہیں بھول نہ جائیں جب یہ آیت اتری تو پھر اس کے بعد کبھی نہیں لگے۔

غرض کہ آیت سنقر ٹک فَلَا تَنْشِیْ انشاء کی مؤید نہیں بلکہ مخالف ہے اس لئے وہ تمام روایات جو اس آیت کے معارض الایقینات نہیں۔

ترجمان القرآن تفسیر سورہ اعلیٰ ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸

گئی تھیں ان کی تفصیل روزنامہ خلافت میں چھپی ہے جس میں حضرت علیؑ کے ہاتھ کے لکھے ہوئے قرآن کا بھی ذکر ہے۔ ممکن ہے کہ یہ وہی مصحف ہو جس کی ابن سیرین کو تلاش تھی۔

تعلیم و حفظ قرآن

قرآن کے تحفظ کا دار و مدار کتابت سے بڑھ کر صحابہ کے حافظے پر تھا۔ عرب میں لکھے پڑھے لوگ بہت ہی کم تھے۔ علامہ بلاذری کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت قریش جیسے عرب کے بڑے قبیلے میں صرف سترہ شخص ایسے تھے جو لکھنا پڑھنا جانتے تھے۔ اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کے پڑھنے پڑھانے کی خاص طور پر تاکید اور ترغیب فرماتے تھے اور صحابہ جس قدر قرآن نازل ہوتا جاتا تھا منہایت ذوق و شوق سے اس کو حفظ کر لیتے تھے۔ بخاری میں ابن عمرؓ سے مروی ہے:-

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رشک کے قابل صرف وہ شخص ہیں ایک وہ جس کو خدا نے قرآن دیا ہو اور وہ دن رات تلاوت کرتا رہے اور دوسرا وہ جس کو خدا نے مال دیا ہو اور وہ دن رات راہ خدا میں خرچ کرتا رہے“
حضرت عثمانؓ سے مروی ہے:-

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں بہتر (دوسری روایت میں تم میں افضل) وہ شخص ہے جو قرآن کو یکے اور رکھائے“

ترغیب و تاکید کے علاوہ آپ تعلیم قرآن کا انتظام اور اہتمام بھی فرماتے تھے۔ قیام مکہ کے زمانے میں بیت عقبہ اداوی کے بعد حضرت ابن ام مکتوم اور حضرت مصعب بن عمیر کو مدینہ روانہ فرمایا تھا کہ وہاں لوگوں کو قرآن کی تعلیم دیں۔ آپؐ نے مدینہ میں اصحاب صفہ کی تعلیم کے لئے مکملین مقرر فرما دیئے تھے۔ اصحاب صفہ مفلس اور نادار تھے۔ دن کو حصول معاش کے افکار میں مصروف رہتے اور رات کو تعلیم پاتے تھے۔

مذہب ابن جہل کی ایک روایت میں ہے:-

”حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ اصحاب صفہ ستر تھے جب رات ہو جاتی تو یہ لوگ اپنے معلم کے پاس مدینہ میں صبح تک پڑھتے رہتے تھے۔“

عموماً حضرت عبادہ بن صامت اصحاب صفہ کو تعلیم دیا کرتے تھے۔ وہ خود فرماتے ہیں:-

”میں نے اصحاب صفہ میں سے چند لوگوں کو قرآن اور لکھنے کی تعلیم دی۔“

صحابہؓ کی ایک جماعت خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خدمت میں رہ کر آپؐ کی تعلیمات سے بہرہ اندوز ہوتی تھی۔ حضرت عبداللہ بن مسعود

جلد ۳، نمبر ۷، صفحہ ۱۳۷، فتح البیان، صفحہ ۴۷۷، بخاری، باب اغتباط صاحب القرآن، بخاری، تفسیر القرآن، بخاری، کتاب تفسیر القرآن، جلد ۳، نمبر ۱۳، صفحہ ۱۳۷

جلد ۳، صفحہ ۱۳۷، فتح البیان، جلد ۲، صفحہ ۱۳۷

نے ایک بار بھی میں فرمایا تھا کہ بند میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے کچھ اور شتر سورتیں سیکھی ہیں۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمال حکومت کے فرائض میں بھی تعلیم قرآن کو داخل فرمادیا تھا۔ استیعاب میں ہے:-
”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ بن جبل کو جند کا جوہن کا ایک حصہ تقاضی بنا کر بھیجا کہ وہاں کے لوگوں کو قرآن اور شریعت اسلام کی تعلیم دیں۔“

جو شخص سب سے زیادہ حافظ قرآن ہوتا وہی فوج کا سردار مقرر کر دیا جاتا تھا۔ ایک بار ایک فوج روانہ کرتے وقت آپ کے فوج کو ایک ایک شخص سے قرآن پڑھوا کر سنا۔ ان میں ایک نوجوان بھی تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس آئے ان سے بھی دریافت کیا انھوں نے عرض کیا کہ مجھ کو سورہ بقرہ اور فلاں فلاں سورتیں یاد ہیں۔ ارشاد ہوا کہ جاؤ تمہیں ان سب کے امیر ہو۔
قبائل کی امامت کے انتخاب میں بھی اسی شخص کو ترجیح دی جاتی تھی جو پہلے قبیلہ میں سب سے زیادہ حافظ قرآن ہوتا۔
ترمذی کی ایک روایت میں ہے:-

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قوم کی امامت وہ کرے جو سب سے زیادہ قرآن پڑھا ہو۔“

غرض اس قسم کی متواتر روایتیں کوششوں کے سبب سے تمام ملک میں قرآن کی تعلیم پھیل گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی ہی میں قرآن و حفاظ قرآن کی ایک کثیر جماعت پیدا ہو گئی تھی۔ ابوبکر صلی اللہ علیہ وسلم کی درخواست پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شتر انصار بضر بن تعلیم و ارشاد اس کے ساتھ کر دئے تھے اور بیرم بن عمار بن طفیل اور اس کے ساتھیوں نے ان کو دھوکے سے شہید کر لیا تھا، وہ سب کے سب حفاظ قرآن تھے۔ مشہور قرار و حفاظ قرآن حسب ذیل صحابہ ہیں:-

حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت ابی بن کعب، حضرت معاذ بن جبل، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابو زید، حضرت ابوالدرداء، حضرت خدیجہ، حضرت سالم موی، خدیجہ، حضرت عبداللہ بن زبیر، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن عمر العاص، حضرت سعد، حضرت طلحہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عبداللہ بن اسباب، حضرت عبادہ بن الصامت، حضرت ابو ایوب، حضرت انصاری، حضرت ابوموسیٰ اشعری، حضرت مصعب بن عمیر، حضرت ابن ام مکتوم، حضرت سعید بن عبید، حضرت عقبہ بن عامر، حضرت تیم الداری، حضرت فضالہ بن عبید، حضرت عجم بن جبار، حضرت سلمہ بن ملکہ۔

صحابیات :- ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ، ام المومنین حضرت ام سلمہ، ام المومنین حضرت حفصہ، حضرت ام ورقہ بنت عبداللہ بن عمار۔
اسی حفظ قرآن کو متواتر کر کے درجے کو پہنچا دیا۔ ابتدائے نزول سے آج تک قرآن مجید سینوں میں محفوظ چلا آ رہا ہے۔

امام سیوطی لکھتے ہیں:-

”قرآن کا حفاظت پر فرض کنایہ ہے، اس کی صراحت جرجانی نے اپنی کتاب الشافی اور العبادی وغیرہ میں کی ہے۔“

لے بخاری باب افراد میں اصحاب البیہ وسلم سے استیعاب مذکورہ معاذ بن جبل ترمذی باب ماجاء فی سورۃ البقرۃ لے ترمذی باب من احب بالامانۃ لے الشافعی
نوع ۲۰۔ لے یہ نام مختلف کتب حدیث و طبقات وغیرہ سے جمع کئے گئے ہیں۔

”انجینی“ کا قول ہے کہ حفظ قرآن کے فرض کفایہ ہونے میں یہ راز رکھا گیا ہے کہ اس کے تو اتر کی تعداد منقطع نہ ہونے پائے اور اس طرح قرآن تبدیل و تحریف سے محفوظ رہے، اس لئے اگر مسلمانوں کی ایک جماعت یہ فرض ادا کرتی ہے تو باقی لوگ اس ذمہ داری سے بری ہو جائیں گے ورنہ سب کے سب قرآن کی حفاظت نہ کرنے کے جرم میں مائع ہو جائیں گے۔“

ترتیب و جمع قرآن

آیات کی ترتیب | اہم علماء اس پر متفق ہیں کہ سورتوں میں آیات کی جو ترتیب ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد و ہدایت سے واقع ہوئی ہے۔ اتفاق میں ہے۔

”زکریٰ نے البرہان میں اور ابو جعفرین الزہیری نے مناسبات میں لکھا ہے کہ آیات کی ترتیب اپنی اپنی سورتوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت اور ارشاد سے واقع ہوئی ہے اور اس میں مسلمانوں کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔“
جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی آیت نازل ہوتی تو آپ کا تبہ وحی کو حکم دیتے تھے کہ اس آیت کو فلاں سورۃ کی فلاں آیت کے بعد یا پہلے رکھو۔ حضرت عثمان فرماتے ہیں:-

”جب آپ پر کچھ قرآن نازل ہوتا تو آپ کا تبان وحی میں سے کسی کو طلب فرما کر حکم دیتے کہ ان آیات کو اس سورۃ میں درج کرو جس میں ایسا اور ایسا مذکور ہے، پھر جس وقت آپ پر کوئی آیت نازل ہوتی تو حکم دیتا کہ اس آیت کو اس سورۃ میں رکھو جس میں ایسا اور ایسا مذکور ہے۔“

بعض احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آیات کی ترتیب آپ کو وحی کے ذریعہ معلوم ہوا کرتی تھی۔ عثمان بن ابی العاص

کہتے ہیں:-

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پاس جبریل آئے اور حکم دے گئے کہ میں آیت **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ** کو اس سورۃ کی اس جگہ پر رکھوں۔“

صحابہ نے آیات کی اس ترتیب میں ذرہ برابر بھی رد و بدل نہیں کیا اور نہ وہ کر سکتے تھے۔ حضرت عثمان قرآن کی نقل کر دیا رہے تھے تو ابن زبیر نے ایک آیت کو جسے وہ منسوخ المکرم سمجھتے تھے نقل نہ کرنے کے لئے کہا تو حضرت عثمان نے صاف انکار کر دیا۔ ابن زبیر کہتے ہیں:-

”میں نے عثمان بن عفان سے کہا کہ **وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنكُمُ وَيَتَذَكَّرُونَ** آدوا جاکو ایک دوسری آیت نے منسوخ کر دیا ہے، آپ اس کو نہ لکھئے یا چھوڑ دیجئے تو عثمان نے فرمایا کہ میرے ہتھیجے میں قرآن کی کسی شے کو اس

جگہ سے نہیں بدلوں گے۔

ترتیب آیات کی طرح تمام سورتوں کے نام بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقرر فرمائے ہوئے ہیں۔ کتب احادیث کی متعدد روایات یہ نام ثابت ہیں۔

مع قرآن | یہ مسلم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک زندگی میں قرآن مجید ایک جگہ مرتب اور منظم شکل میں جمع نہ تھا۔ کچھ کاغذ کے ٹکڑوں کا کچھ کچھ جوڑ کر کچھ جڑ کے ٹکڑوں پر کچھ ٹڈیوں پر اور کچھ نرم پتھر کے ٹکڑوں پر۔ وفات نبوی کے بعد ہی فتنہ ارتداد زور و رکے ساتھ رونما ہو گیا تھا اس لئے خلافت اور مسلمان بہت دن اس کے انداد میں مصروف ہو گئے۔ ان فتنوں میں مسلمانوں کو جن روؤں سے سابقہ پڑا تھا ان میں سب سے زیادہ خطرناک یا مہم کامرکہ تھا۔ اس کی نسبت مشہور مورخ علامہ طبری لکھتے ہیں :-

”مسلمانوں کو اس قسم کا مہم کہ کبھی پیش نہیں آیا“

پچھلے صفحات میں یہ بیان کیا جا چکا ہے کہ عرب میں تحریر و کتابت کا بہت ہی کم رواج تھا اس لئے تقریباً تمام صحابہ قرآن مجید حفظ کر لیا کرتے تھے۔ جنگ یمامہ میں بکثرت حفاظ شریک ہوئے تھے جن میں بہت سے شہید ہو گئے۔ علامہ حافظ ابن حجر عسقلانی فتح باری میں لکھتے ہیں :-

”یمامہ کی لڑائی میں جو لوگ کثرت سے شہید ہوئے انھوں نے قرآن کو حفظ کر لیا تھا۔“

اس سبب لکھتے ہیں :-

”یمامہ کے مہم میں ستر ایسے صحابہ شہید ہوئے جن کو قرآن حفظ تھا۔“

دیکھ کر حضرت عمر کو قرآن کے حج کرنے کا فکر ہوا اور انھوں نے خلیفہ وقت حضرت ابوبکرؓ کو بہت کچھ قبل و قال کے بعد قرآن کے جمع کرنے کا دھوکہ دیا۔ بخاری میں ہے :-

”زید بن ثابتؓ کہتے ہیں کہ اہل یمامہ کی لڑائی کے زمانے میں مجھ کو ابوبکرؓ نے بلا بھیجا اس وقت عمرؓ بن خطاب بھی وہاں تھے۔ ابوبکرؓ نے (مجھ سے) کہا کہ عمرؓ میرے پاس آئے اور کہا کہ یمامہ کی لڑائی میں قرآن کے قاری کثرت سے شہید ہو گئے اور مجھے خوف ہے کہ اور چند مواقع میں اسی طرح بکثرت قاری شہید ہوئے تو قرآن کا بہت بڑا حصہ جاتا رہے گا۔ میں مناسب سمجھتا ہوں کہ آپ قرآن کے حج کرنے کا حکم فرمائیں۔ میں نے دینے ابو بکرؓ سے، عمرؓ سے کہا کہ تم وہ کام کس طرح کرو گے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا۔ عمرؓ نے کہا خدا کی قسم یہ اچھا کام ہے۔ عمرؓ برابر اصرار کرتے رہے یہاں تک کہ خدا نے اس کام کے لئے میرا سینہ کھول دیا اور میں نے بھی اس بارے میں وہی مناسب سمجھا جو عمرؓ نے مناسب سمجھا تھا۔ زیدؓ کہتے ہیں کہ ابوبکرؓ نے (مجھ سے) کہا کہ تم فوجوں اور اعلیٰ آدمی ہو تم پر کوئی اتہام بھی نہیں تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے وحی لکھا کرتے تھے پس تم قرآن کو تلاش کر کے جمع کر دو۔ (زیدؓ کا بیان ہے کہ) خدا کی قسم وہ مجھے کسی بہا

بخاری باب اول فی جمع القرآن و اتفاق ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱

کے ہوا دینے کو کہتے تو مجھ پر اتنا زیادہ دشوار نہوتا جتنا کہ قرآن کا حج کرنا دشوار تھا۔ میں نے (یعنی زید بن) کہا کہ تم لوگ وہ کام کیونکر کر سکو گے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا۔ (ابوبکرؓ نے) کہا کہ خدا کی قسم یہ اچھا کام ہے۔ ابوبکرؓ برابر اصرار کرتے رہے یہاں تک کہ خدا نے میرا سینہ (بھی) اس کام کے لئے کھول دیا جس کام کے لئے ابوبکرؓ و عمرؓ کا سینہ کھول دیا تھا۔ پھر میں نے قرآن کی تلاش شروع کی، اس کو ہڈیوں، نرم اور سفید پتھروں اور لوگوں کے سینوں سے جمع کرنے لگا یہاں تک کہ میں نے سورہ توبہ کا آخری حصہ لفظ جَاءَ کَہ دَسُوْلٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ عَزَّوَجَلَّ عَلَيْنَا مَا عَلَيْنَا سِوَا سُوْرَةِ الْاٰخِرَتِ ابوبکرؓ کے پاس نہیں پایا۔ یہ صحیفہ ابوبکرؓ کی وفات تک انہی کے پاس رہے، پھر عمرؓ کے پاس پھر ام المومنین حفصہ بنت عمرؓ کے پاس۔“

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے حضرت عمرؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ دونوں کو قرآن جمع کرنے کا حکم دیا تھا اور یہ بھی تاکید فرمائی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے کاتبانِ وحی نے جن تفریق چیزوں پر آیاتِ قرآنیہ کو لکھا تھا صرف وہی شتر اجزا جمع کئے جائیں۔ اگرچہ اس وقت بعض صحابہؓ کے اپنے اپنے طور پر لکھ لئے ہوئے مصاحف موجود تھے۔ مگر ان مصاحف کی کتابت ترم اور احتیاط کے ساتھ نہیں ہوئی تھی۔ ان مصاحف میں وہ جملے بھی درج تھے جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور تفسیر کے ارشاد فرمایا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات صحابہؓ کو دعاؤں کی تعلیم بھی دیا کرتے تھے، بعض صحابہؓ نے غلط فہمی سے بعض دعاؤں کو آیاتِ قرآنیہ سمجھ کر اپنے مصاحف میں درج کر لیا تھا۔ حضرت ابی بن کعب اور حضرت ابن عباسؓ وغیرہ کے مصاحف میں دعائے قنوت بطور دو سورتوں کے لکھی ہوئی تھی۔ پہلی اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَعِيْنُكَ سے من یُخْرِجُكَ تَمَک۔ اس کا نام سورہ خلع تھا۔ دوسری اَللّٰهُمَّ اِنَّا لَنَعْبُدُكَ سے مَلٰئِکَتُکَ اس کا نام سورہ حمد تھا۔ یہی وجہ تھی کہ حضرت ابوبکرؓ نے صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھوائے ہوئے قرآن کے جمع کر لینے کا حکم دیا تھا اتفاق میں ہے :-

”وہ قرآن جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو لکھا گیا تھا وہ مختلف پرچوں، اونٹ کی ہڈیوں اور کھجور کے خشک پتوں پر لکھا ہوا تھا“ ابوبکرؓ نے فقط اسی کی نقل اور جمع کر لینے کا حکم دیا۔“

فتح الباری میں ہے :-

”حضرت ابوبکرؓ نے فقط انہی آیات اور سورتوں کے جمع کرنے کا حکم دیا جو لکھی ہوئی تھیں“

چونکہ یہ اجزا منتشر تھے اس لئے مزید احتیاط کے لئے حضرت ابوبکرؓ نے یہ بھی حکم دیا کہ

”میں دونوں (یعنی حضرت عمرؓ اور حضرت زیدؓ) مسجد کے دروازے پر بیٹھ جاؤ اور جو شخص تمہارے پاس کتاب اللہ کا کوئی حصہ پیش کرے تو جب تک وہ دو گواہ نہ لائے اس کی پیش کردہ آیات تسلیم نہ کی جائیں۔“

۱۔ بخاری، باب جمع القرآن۔ ۲۔ دیکھو بخاری اور ترمذی کی کتاب الدعوات۔ ۳۔ اتفاق، نوع ۱۹، بخاری، ج ۱، صفحہ ۱۳۱۔ ۴۔ اتفاق، نوع ۱۸، فتح الباری، ج ۹، صفحہ ۱۳۱۔

ہونے اور حفظ قرآن پر پوری طرح قادر ہونے کی وجہ سے ایک ہی لفظ کے ساتھ قرآن کی تلاوت بہت ہی دشوار تھی مگر بعد میں جب یہ عذر زایل ہو گیا اور کھنے اور حفظ کرنے میں آسانی ہو گئی تو یہ اجازت بھی جاتی رہی۔
یہ اجازت صرف اسی حد تک تھی کہ اختلافِ قرأت کی وجہ سے معنی میں کچھ تغیر نہ آئے۔ حضرت عمرؓ کی ایک روایت

میں ہے :-

”سب اس وقت تک درست ہے جب تک مغفرت کو عذاب اور عذاب کو مغفرت نہ بنا دے دینے اختلافِ قرأت کی وجہ سے معنی میں تغیر نہ آئے۔“

حضرت ابو بکرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھوائے ہوئے قرآن کے تمام ذرہ بابت پریشان کو حج کر لینے کے بعد بجائے اس کے کہ اس کی نقیصہ شائع کرتے اس کو بارگاہِ خلافت میں محفوظ رکھ دیا اور زبانی تعلیم قرآن کے سلسلے کو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے جاری تھا قائم رکھا۔ حضرت عمرؓ نے بھی اپنے بعد خلافت میں اسی زبانی تعلیم قرآن کے سلسلے کو وسعت دی، حاجبِ زبانی تعلیم گاہیں قائم کیں۔ حضرت عمرؓ کے زمانے میں فتوحات کا دائرہ بے حد وسیع ہوا، اقبا، آفتاب حق کی کرنیں ایران، روم، اور مصر کے ذرہ ذرہ کو روشن کرتی جا رہی تھیں، ایرانی، رومی، مصری وغیرہ اقوام حلقہ گوشانِ اسلام کے زمرے میں داخل ہو رہی تھیں۔ ان اقوام کے اختلاف سے اختلافِ قرأت کا مسئلہ خطرناک صورت اختیار کرنے لگا۔ عجمی قومیں عربی لب و لہجہ سے تقریباً نا آشنا تھیں، معلمین قرآن کو ان کی تعلیم میں بے حد پیش آنے لگیں تو انھوں نے ان کو قرآن سے مانوس کرنے کے لئے مختلف مہولتیں بہم پہنچائیں۔ اتفاق میں ہے :-

”ابن مسعودؓ نے ایک شخص کو طعامِ الایتم پڑھایا تو اس نے اس کو طعامِ الیتیم پڑھا۔ آپ بار بار کوشش کرتے رہے مگر وہ طعامِ الیتیم ہی پڑھتا رہا بالآخر ابن مسعودؓ نے اس سے کہا کیا تو طعامِ الفاجر پڑھ سکتا ہے؟
اس نے کہا ہاں، آپ نے اسے اجازت دی کہ طعامِ الفاجر ہی پڑھے۔“

حضرت عثمانؓ کے دورِ خلافت میں اختلافِ قرأت کا مسئلہ تباہ و برباد کرتے کرتے اختلافِ معنی تک پہنچ گیا، قرآن کی من مانی غلط تلاوت ہونے لگی، ہر شخص ہی سمجھنے لگا کہ میں جس طرح پڑھتا ہوں وہی صحیح ہے اس لئے لوگ ایک دوسرے کی تکذیب پر آمز آئے اور بعض بعض جگہ تلوار بھی چل گئی تو حضرت عثمانؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرآن کی اشاعت کا انتظام کر کے ان اختلافات کا سد باب کر دیا۔ اتفاق میں ہے :-

عثمانؓ کے زمانے میں قرأت قرآن میں اس قدر اختلاف واقع ہو گیا کہ اس کی وجہ سے شاگردوں اور استادوں میں تلوار چل گئی۔ عثمانؓ کو جب یہ معلوم ہوا تو انھوں نے فرمایا کہ جو لوگ میرے سامنے ہیں وہی قرآن کو جھٹلانے اور اس میں غلطی کرنے لگے تو غالباً وہ لوگ جو مجھ سے دور ہو گئے ان کی بہ نسبت زیادہ جھٹلاتے اور غلطیاں کرتے ہوں گے۔

۱۶ اتفاق، نوع ۱۶، محمدی کے مذکورہ قول کے بعد امام سیوطیؒ نے لکھا ہے ابن عبد البر، اقلاتی اور دوسرے علماء نے بھی یہی کہا ہے۔ ۱۶ اتفاق، نوع ۱۶

بحوالہ مسند جنبل۔ ۱۶ اتفاق، نوع ۱۶۔

بن ہشام کو حکم دیا تو ان لوگوں نے ان کو مصاحف میں نقل کر دیا۔ عثمانؓ نے تینوں قریشیوں (یعنی عبداللہ بن الزبیرؓ، سعید بن العاصؓ، عبدالرحمن بن الحارث بن ہشامؓ) سے کہا کہ جب تم اور زید بن ثابتؓ قرآن کی کسی چیز میں (یعنی قرآن کی عربیت میں) اختلاف کرو تو اس کو قریش کی زبان میں لکھو، کیونکہ قرآن انہی کی زبان میں اتر رہا ہے۔ ان لوگوں نے ایسا ہی کیا یہاں تک کہ جب انہوں نے ان صحف کو مصاحف میں نقل کر لیا تو عثمانؓ نے وہ صحف حضرتؓ کے پاس بھیج دئے اور نقل شدہ مصاحف کو ملک کے ہر ایک حصے میں روانہ کر دیا اور حکم دیا کہ اس کے سوا جو کچھ کسی صحیفہ یا مصحف میں ہو سب جلا دیا جائے۔

صحف صدیقی اور مصحف عثمانی کا فرق | حضرت ابو بکرؓ کے حج کروائے ہوئے صحف اور حضرت عثمانؓ کے نقل کرائے ہوئے مصاحف کا فرق دکھانے سے پہلے صحف اور مصاحف کے معنی بیان کئے جاتے ہیں۔

صحف حج ہے صحیفہ کی۔ صحیفے کے اہلی منہ رسالہ یا جز یا پارے کے ہیں یعنی جھوٹے سے رسالے کو یا کسی کتاب کے جز یا پارے کو صحیفہ کہتے ہیں۔ مصاحف مصحف کی حج ہے اور مصحف لغت میں اس کتاب کو کہا جاتا ہے جس میں رسالے اور صحیفے حج ہوں۔ حضرت ابو بکرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھوائے ہوئے قرآن کی تمام متفرق اجزا کو مختلف چیزوں سے اکٹھا کروا کر آیتوں کو ان کی اصلی ترتیب کے ساتھ اپنی اپنی سورتوں میں لکھوا دیا تھا۔ یہ اوراق ایک صحف یعنی ایک کتاب میں نہیں تھے بلکہ کئی صحف یعنی پاروں میں تھے۔ حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت انسؓ بن مالکؓ کی جو روایتیں ”حج قرآن“ اور ”رفع اختلاف“ میں لکھی جا چکی ہیں ان کے حسب ذیل جملوں سے یہ بات بخوبی ثابت ہے:-

(۱) ”پھر یہ صحف (صحیفے) ابو بکرؓ کے پاس ان کی وفات تک رہے۔“

لفظ صحف سے ظاہر ہے کہ وہ ایک جلد میں نہیں تھے۔

(۲) ۱- ”عثمانؓ نے حضرتؓ کے پاس لکھا بھیجا کہ آپ وہ صحف (صحیفے) ہمارے پاس بھجوا دیجئے تاکہ ہم ان کو مصاحف میں نقل کر لیں۔“

ب۔ ”ان لوگوں نے ان صحف (صحیفوں) کو مصاحف میں نقل کر دیا۔“

ج۔ ”یہاں تک کہ جب ان لوگوں نے ان صحف (صحیفوں) کو مصاحف میں نقل کر لیا تو عثمانؓ نے وہ صحف (صحیفے) حضرتؓ کے پاس واپس بھجوا دئے۔“

مصحف سے مصاحف میں نقل کرنے کا صرف یہی مطلب ہے کہ متفرق صحف یعنی پاروں کو ایک جلد میں نقل کر دیا گیا۔

۱۔ کیونکہ بخاری ہی میں اس باب سے پہلے باب ”نزل القرآن بلسان قریش“ میں حضرت انسؓ بن مالکؓ ہی سے مروی ہے کہ عثمانؓ نے ان سے کہا کہ جب تم اور زید بن ثابتؓ قرآن کی عربیت میں اختلاف کرو تو اس کو قریش کی زبان میں لکھو، کیونکہ قرآن انہی کی زبان میں اتر رہا ہے۔ شہ بخاری باب ”حج القرآن“ ۱۷۸۲ صفحہ ۳۸۲۔ بخاری باب ”حج القرآن“ روایت زید بن ثابتؓ۔ شہ بخاری باب ”حج القرآن“ روایت انسؓ بن مالکؓ۔

حضرت عثمان کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ انھوں نے حضرت ابوبکرؓ کے جمع کروائے ہوئے صحیفوں کو ایک صحیفہ میں قرآن اس زولی زبان اپنے لغت قریش کے موافق لکھوا کر باقی تمام صحیفوں اور صحیفوں کو جو مختلف قراتوں، تفسیری جلوں اور دعاؤں پر مشتمل تھے، جلا دیا اور ہمیشہ کے لئے اختلافات قرات وغیرہ کے جھگڑوں کو مٹا کر تحریف قرآن کا سدباب کر دیا۔ اتفاق میں ہے :-

ابن التینؒ اور بعض دوسرے علماء کا بیان ہے کہ ابوبکرؓ اور عثمانؓ کے قرآن کو جمع کرنے میں یہ فرق ہے کہ ابوبکرؓ نے قرآن کو اس خوف کی وجہ سے جمع کروایا تھا کہ کہل ایسا نہ کہ عطلان قرآن کی موت کے ساتھ قرآن کا بھی کچھ حصہ جاتا ہے، کیونکہ اس وقت تمام قرآن ایک ہی جگہ جمع نہ تھا۔ اس لئے ابوبکرؓ نے قرآن کو صحف (صحیفوں) میں اس ترتیب سے جمع کیا کہ ہر ایک سورۃ کی آیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے موافق سلسلہ وار درج ہو گئیں۔ اور عثمانؓ کے قرآن کو جمع کرنے کی یہ وجہ ہوئی کہ جس وقت وجوہ قرات میں کثرت اختلافات ہونے لگے اور یہاں تک نوبت پہنچ گئی کہ لوگوں نے قرآن کو اپنی اپنی زبانوں میں پڑھنا شروع کر دیا اور یہ ظاہر ہے کہ عرب کی زبانیں بہت وسیع ہیں تو اس کا یہ نتیجہ نکلا کہ مسلمانوں میں ایک زبان کے لوگ دوسری زبان والوں کو جھٹلانے لگے جس سے مشکلات پیش آنے اور معاملہ بڑھ جانے کا خوف پیدا ہو گیا۔ اس لئے عثمانؓ نے قرآن کے صحف (صحیفوں) کو ایک ہی صحیفہ میں سورتوں کی ترتیب کے ساتھ جمع کر دیا اور تمام عرب کی زبانوں کو چھوڑ کر فقط قبیلۂ قریش کی زبان پر اکتفا کیا۔ اس کے لئے عثمانؓ نے یہ دلیل پیش کی کہ قرآن کا نزول در اہل قریش ہی کی زبان میں ہوا ہے۔ گو ابتدا میں سہولت اور آسانی کے لئے قرآن کو دوسری زبانوں میں بھی پڑھنے کی اجازت دی گئی تھی لیکن اب عثمانؓ کی رائے میں وہ ضرورت باقی نہیں رہی تھی اس لئے انھوں نے قرآن کو محض ایک ہی زبان میں منظم کر دیا۔

سورتوں کی ترتیب یہ اور نذر کو روچکا ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے قرآن کے متفرق اجزا کو جن اوراق میں جمع کروایا تھا ان میں سورتوں کی ترتیب کا لحاظ نہیں رکھا گیا تھا کیونکہ وہ اوراق ایک صحیفہ میں نہیں تھے۔ حضرت عثمانؓ نے قرآن کو ان متفرق صحیفوں سے ایک صحیفہ میں نقل کروانے وقت سورتوں کی ترتیب کی ضرورت محسوس کر کے ان میں اس طرح ترتیب قائم کی کہ پہلے سورۃ فاتحہ کو رکھا اس کے بعد طوالت سورتوں کو پھر مثنیٰ پھر ثانی اور پھر مفصل کو۔ وانکہ بنی الاثبع کے طریق سے مروی ہے :-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے تورات کی جگہ سات طوالت سورتیں، زبور کی جگہ المئین، انجیل کی جگہ المثنیٰ عطا کی گئیں اور مفصل کے ذخیرہ مجھے فضیلت عطا کی گئی ہے۔

سورۃ بقرہ سے سورۃ یونس تک کی نو سورتیں طوالت اپنے بڑی سورتیں کہلاتی ہیں مگر حقیقت طوالت سورتیں سات ہیں جیسا کہ مذکورہ روایت اور دوسری روایتوں میں ہے اور وہ سورۃ بقرہ سے سورۃ انفال تک کی سورتیں ہیں۔ انفال اور توبہ یہ دو سورتیں اشتباہ کی وجہ سے سات طوالت سورتوں کے بعد رکھی گئی ہیں۔ ابن عباسؓ کہتے ہیں :-

”میں نے عثمان سے کہا کہ آپ نے کس لئے عہدِ سورہ انفال کو جو مثنائی سے ہے اور سورہ براہ (توبہ) کو جو مثنیٰ سے ہے ملا دیا اور ان دونوں کے درمیان بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کی سطر نہیں لکھی اور آپ نے اس کو سات طوالت سورتوں میں رکھ دیا۔ اس کا کیا سبب ہے؟ عثمان نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف رکھتے تھے اور زمانہ اس حالت میں گذرتا تھا کہ آپ پر متعدد سورتیں نازل ہوتی تھیں۔ جب آپ پر کچھ قرآن نازل ہوتا تو آپ کا تہان وحی میں سے کسی کو طلب کرتے اور فرماتے کہ ان آیات کو اس سورہ میں وجہ کرو جس میں ایسا اور ایسا مذکور ہے پھر جس وقت آپ پر کوئی آیت نازل ہوتی تو حکم دیتے کہ اس آیت کو اس سورہ میں رکھ دو جس میں ایسا اور ایسا مذکور ہے۔ سورہ انفال ان سورتوں میں اول تھی جو مدینہ میں نازل ہوئیں اور سورہ براہ نزول کے لحاظ سے آخری سورتوں میں سے ہے۔ اور سورہ انفال کا قصہ سورہ براہ سے مشابہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی اور ہم سے یہ نہیں فرمایا کہ سورہ براہ سورہ انفال سے ہے اس لئے میں نے دونوں سورتوں کو ملا دیا اور ان کے درمیان بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کی سطر نہیں لکھی اور اس کو سات طوالت سورتوں میں رکھ دیا۔

سورہ یونس (۱۰) سے سورہ شراک کی سورتوں کو مثنیٰ کہتے ہیں۔ ”مثنیٰ“ صحیح ہے ”مثنیٰ“ کی اور مآتہ کہتے ہیں ”مثنو“۔ ان سورتوں میں بعض تو سو سورتوں کی اور بعض سو سے کچھ کم اور سو سے کچھ زیادہ کی ہیں۔ سورہ شراک (۲۶) سے سورہ حجرات تک کی سورتیں مثنائی ہیں۔ یہ سو آیتوں سے کم ہیں۔ مثنائی مکرر کو کہتے ہیں۔ ان سورتوں میں قصص اور اخبار کے ساتھ اشغال مکرر بیان ہوئے ہیں اس لئے ان کو مثنائی کہتے ہیں۔ سورہ حجرات (۴۹) سے قرآن کے آخر تک کی تمام سورتوں کو مفصل کہا جاتا ہے اس لئے کہ ان کا حجم کم ہونے کی وجہ سے ان میں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سے جلد جلد فصل واقع ہوا ہے یا اس لئے کہ جو باتیں دوسری سورتوں میں مجمل طور پر بیان کی گئی ہیں وہ ان سورتوں میں کسی قدر تفصیل کے ساتھ مذکور ہیں اسی وجہ سے مفصل کو تمام قرآن کا خلاصہ بھی کہا جاتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں :-

”ہر چیز کے لئے ملبندی ہے اور قرآن کی ملبندی سورہ بقرہ ہے ہر چیز کے لئے خلاصہ ہے اور قرآن کا خلاصہ مفصل ہے۔“

جہ کے لحاظ سے مفصل سورتوں کی تین قسم ہیں۔ طوالت مفصل (بڑی سورتیں) اوساط مفصل (منجلی سورتیں) قصار مفصل (چھوٹی سورتیں)۔ سورہ حجرات (۴۹) سے سورہ النبا تک کی سورتیں طوالت مفصل ہیں۔ النبا (۷۸) سے سورہ الضحیٰ تک اوساط مفصل اور الضحیٰ (۹۳) سے قرآن کے آخر تک کی تمام سورتیں قصار مفصل ہیں۔ یہ ابن معن کی تقسیم ہے۔ اس کے متعلق امام سیوطی لکھتے ہیں :-

”یہ قول ان تمام اقوال سے زیادہ صحیح ہے جو اس بارے میں کہے گئے ہیں۔“

مصاحف عثمانی

حضرت عثمانؓ کے نقل کروئے ہوئے مصاحف کی تعداد میں اختلاف ہے، بعض بائج کہتے ہیں اور بعض سات۔ ابو حاتم ہنسائی کہتے ہیں کہ سات مصحف نقل کروئے گئے تھے، ایک کو مدینہ میں محفوظ رکھا گیا، باقی مکہ، شام، یمن، بحرین، بصرہ اور کوفہ روانہ کئے گئے۔ شمس العلماء شبل عثمانی مرحوم تہذیب الاخلاق بابتہ ۱۳۲۹ھ ہجری میں مصاحف عثمانی کے متعلق لکھتے ہیں:-

”حضرت عثمانؓ نے جو مصاحف نقل کروائے مکہ، منظمہ، مدینہ منورہ، بصرہ، کوفہ، دمشق میں بچوائے تھے، مدت تک موجود رہیں۔ چنانچہ ان کی تفصیل جیسا کہ مرقی نے فی الطیب میں لکھی ہے (جلد اول صفحہ ۲۸۳، مطبوعہ مصر) حسب ذیل ہے:-
 دمشق۔ اس مصحف کو ابو القاسم سبتی نے ۳۵۰ھ ہجری میں جامع دمشق کے مقصورہ میں دیکھا۔ عبدالملک کا بیان ہے کہ میں نے اس کو ۳۵۰ھ ہجری میں دیکھا۔ یہ مصحف میرے سفر قسطنطنیہ کے زمانہ تک دمشق میں موجود تھا۔ کئی برس پہلے جب سلطان عبدالحمید خان کے زمانے میں جامع مسجد تیل گئی تو یہ مصحف بھی جل گیا۔

مدینہ منورہ۔ اس مصحف کا بھی ۳۵۰ھ ہجری تک پتہ چلتا ہے۔ اس نسخہ کی پشت پر یہ عبارت لکھی ہوئی تھی:- ہذا ما اجمع علیہ جماعۃ من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منہم زید بن ثابت و عبد اللہ بن الزبیر و سعید بن العاص (اس کے بعد اور صحابہ کے نام تھے)۔

مکہ منظمہ۔ یہ بھی ۳۵۰ھ ہجری تک موجود تھا۔

بصرہ یا کوفہ۔ یہ قرآن معلوم نہیں کس زمانے میں قرطبہ پہنچا۔ پھر عبداللہ بن اس کو قرطبہ سے اپنے دار السلطنت میں بڑے ترک و احتشام لایا۔ ۳۵۰ھ ہجری میں وہ متضد کے قبضہ میں آیا۔ اس کے بعد ابوالحسن نے جب تلمسان فتح کیا تو یہ نسخہ اس کے قبضہ میں آیا۔ اس کے مرنے پر پرتگیزیں پہنچا دیاں سے ایک تاجر نے کسی طرح اس کو حاصل کیا اور ۳۵۰ھ ہجری میں شہر فاس میں لایا چنانچہ مدت تک خزانہ شاہی میں موجود تھا۔

علامہ مقرر بنی نے کتاب الخط میں جہاں قاضی فاضل (سلطان صلاح الدین کا وزیر تھا) کے مدرسہ کا ذکر کیا ہے لکھا ہے کہ اس کے کتب خانہ میں مصحف عثمانی کا نسخہ موجود تھا جس کو قاضی فاضل نے تیس ہزار اشرفی میں خریدا تھا۔“

گذشتہ عالم گیر جنگ کے زمانے میں بغرض حفاظت جو امانات مبارکہ مدینہ منورہ سے آستانہ روانہ کی گئی تھیں ان میں حضرت عثمانؓ کے ہاتھ لکھا ہوا قرآن مجید بھی تھا۔ یا تو یہ وہی نسخہ ہوگا جو مدینہ میں محفوظ رکھا گیا تھا یا حضرت عثمانؓ نے خاص اپنے لئے ایک اور نسخہ بنایا تھے سے نقل کر لیا ہوگا۔ روایات سے یہ تو ثابت ہے کہ قرآن کا ایک نسخہ حضرت عثمانؓ کے پاس بھی تھا مگر اس کا پتہ نہیں کہ یہ کونسا نسخہ تھا۔ جس وقت آپ کی شہادت واقع ہوئی آپ اسی نسخے کی تلاوت میں مصروف تھے۔ آپ کے خون کے قطرے آیت **فَسَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ وَ**

هَذَا التَّمْيِيزُ الْعَلِيْمُ بِرُكُوسِهِ

حال میں ایک اور مصحف عثمانی کے متعلق حسب ذیل معلومات حاصل ہوئے ہیں :-

جب بوشدیک نے ترکستان پر قبضہ کر لیا تھا تو حضرت عثمان ذوالنورین کے دست مبارک کا لکھا ہوا قرآن شریف بھی ان کے ہاتھ آگیا تھا جسے وہ ماسکولے گئے تھے۔ یہ مصحف شریف امیر تیمور لنگ کے زمانے میں ابوبکر انشاشی کے طرف سے حضرت شیخ عبداللہ کے مرقد پر رکھ دیا گیا تھا۔ ترکستان کے مسلمانوں نے اس نسخے کی واپسی کے لئے بہت اصرار کیا۔ معلوم ہوا ہے کہ بوشدیک حکومت نے واپس کرنے کا وعدہ کیا ہے۔ ترکستان میں اس مقصد کے لئے متعدد جلسے بھی ہوئے ہیں۔

مصحف عثمانی بے کم و کاست وہی قرآن ہے | اس وقت تمام دنیا کے مسلمانوں کے پاس حضرت عثمان کا نقل کروایا ہوا مذکورہ قرآن ہی موجود ہے۔ گذشتہ تفصیل سے یہ اچھی طرح ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت عثمان کا نقل کروایا ہوا قرآن

جو رسول اللہ صلیم پر نازل ہوا تھا۔

بعینہ وہی قرآن ہے جو رسول اللہ صلیم پر نازل ہوا تھا۔ اس میں کسی قسم کی ذرہ برابر بھی کمی بیشی نہیں ہوئی۔

قاضی ابوبکرؓ کہتے ہیں :-
ہم اس بات کا یقین کرتے ہیں کہ وہ تمام قرآن جس کو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا اس کے کچھ جانے کا حکم دیا، اس کو نسخہ نہیں کیا اور نہ اس کے نزول کے بعد اس کی تلاوت کو منع کیا وہ ہی قرآن ہے جو دو دفتیوں کے درمیان پایا جاتا ہے اور جس کو مصحف عثمانی حاوی ہے۔ اس قرآن میں نہ کسی طرح کی کمی ہے اور نہ زیادتی۔

امام سیوطیؒ کہتے ہیں :-

”صحابہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ عثمان کے مصاحف ان صحیفوں سے نقل کئے گئے تھے جن کو ابوبکرؓ نے جمع کروایا تھا، اور صحابہ کا اس بات پر بھی اجماع تھا کہ مصحف ابی بکرؓ کے سوا اور جہاں کہیں قرآن کا کوئی حصہ موجود ہو وہ قابل ترک ہے۔“

علامہ نبویؒ کہتے ہیں :-

”صحابہ نے اسی قرآن کو دو دفتیوں میں جمع کر دیا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلیم پر نازل فرمایا تھا۔ صحابہ نے اس میں کوئی کمی یا زیادتی نہیں کی۔“

عبدالعزیز بن رفیعؒ کہتے ہیں :-

”میں اور شاذ بن معقل ابن عباسؓ کے پاس گئے۔ شاذ نے ابن عباسؓ سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ صلیم نے کچھ اور بھی پھوڑا؟ ابن عباسؓ نے فرمایا جو کچھ دو دفتیوں میں ہے اس کے سوا اور کچھ نہیں چھوڑا۔ عبدالعزیز بن رفیعؒ کہتے ہیں پھر ہم محمد

۱۔ استیعاب تذکرۃ عثمان بن عفانؓ، ص ۱۸، روزنامہ خلافت، جلد ۱، نمبر ۱۳، مجلہ امیل الرشاد، ص ۱۸، نقان، فوج ۱۸، مجلہ کتاب لائسنس، رفاہی، ابوبکرؓ، ص ۱۸، نقان، فوج ۱۶، ص ۱۸، نقان، فوج ۱۸، مجلہ شرح السنۃ لنبوتؐ۔

بن خفیہ کے پاس گئے اور ان سے سوال کیا تو انہوں نے بھی فرمایا کہ جو کچھ دو دفتیوں میں ہے اس کے سوا اور کچھ نہیں چھوڑا۔

۱۰۰
 الامام حافظ ابن حجر عسقلانی نے مذکورہ روایت سے استدلال کرتے ہوئے اس کی تردید کی ہے کہ قرآن سے کچھ کم ہو گیا اور یہ ثابت کیا ہے
 جس قدر قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تھا بے کم و کاست بعینہ موجود ہے۔^{۱۰۰}

سات حروف اور سات قرائتیں

سات حروف | ”مع اختلافِ قرأت“ میں یہ بیان ہو چکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا تھا کہ قرآن سات حرف پر نازل ہوا ہے جس طرح ہو سکے پڑھو۔ علماء سات حرف کے منہ کے یقین میں مختلف الراے ہیں۔ ابنِ جبرائیلؑ کہتے ہیں :- علماء اہل زبان نے قرآن کے سات حرف پر نازل کئے جانے کے منہ میں مذکورہ بالا بیعتیں باتیں کہی ہیں :-
اسی وجہ سے کہتے ہیں :-

”میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کے معنی میں چالیس کے قریب اقوال بیان ہوئے ہیں۔“

فصل علماء نے اس سے سات قرأتیں مراد لی ہیں مگر یہ صحیح نہیں ہے۔ امام سیوطیؒ کہتے ہیں :-

عوام میں بکثرت لوگوں نے اس روایت سے کہ قرآن سات حرف پر نازل ہوا ہے سات قرائتیں مراد لی ہیں حالانکہ یہ ایک بہت بڑا اور کم فہمی کا خیال ہے۔“

لما، محققین کی ایک کثیر جماعت کا یہ خیال ہے کہ سات حرف سے قبائیل عرب کے مختلف ہم منی محاورات مراد ہیں۔ اتفاق میں ہے۔

’تو اس قول یہ ہے کہ اس سے سات ہم معنی مختلف الفاظ کے ساتھ پڑھا مارا ہے جیسے اَقْبَلْ، تَقَالْ، هَلَمْ، عَجَلْ‘

آسٹریخ۔ سفیان بن عیینہ، ابن جریر، ابن وہب اور بہت سے دوسرے علما بھی یہی کہتے ہیں۔ ابن عبد البر نے

اس قول کو اکثر علماء کی طرف منسوب کیا ہے، اس کی دلیل میں اس روایت سے بھی تائید ملتی ہے جس کو احمد اور بطرائی

نے ابی بکرہ کے طریق سے روایت کیا ہے۔^{۱۷}

بی زبان مختلف قبایل میں منقسم تھی جن میں حسب ذیل سات قبایل کی زبانیں سب سے بہتر سمجھی جاتی تھیں :-

قریش، بنو سعد، بنو تميم، بنو نضیل، بنو اسد، بنو ربیعہ، بنو قضاہ۔

قبیلے مختلف اقطاع میں رہتے تھے اس لئے ان کی زبانیں لب و لہجہ حرکات اور بعض الفاظ میں باہم کسی قدر مختلف تھیں۔ مثلاً قریش اور

اسد مضارع کی می کو ضمہ یافتہ کے ساتھ تلفظ کرتے تھے جیسے یَفْعَل و یَفْعَل اور دوسرے قبیلے والے کسرہ کے ساتھ یَفْعَل کہتے تھے۔

۵ بخاری باب من قال فمركب الذي صنم الما بين اذ نبتين سنة وكيفية البارق مبلدة ٥ صفحه ٨٠ سنة اتفاق نوع ١٦ سنة اتفاق نوع ١٧ سنة ان باجو

لفظ الفاظ کے ایک ہی معنی میں آئے۔ شہد اثنا عشر نوع ۱۶۔ شہد اثنا عشر نوع ۱۶۔

نوسعد ع کون کر دیتے تھے جیسے ”اعلیٰ“ کو ”انہی“، نور بیصر ج کو گ سے بدل دیتے تھے جیسے ”جبل“ کو گبل۔

قرآن قریش کی زبان میں نازل ہوا تھا۔ دوسرے قبائل کے عرب جو اسلام لا چکے تھے، قرآن کے بعض الفاظ کو قرآن کے نزولی لب و لہجہ میں دقت سے ادا کر سکتے تھے۔ اگر ان کو انہی کے لب و لہجہ میں ان الفاظ کے ادا کرنے کی اجازت دی جاتی تو آیات کا مطلب کچھ کا کچھ ہو جانے کا اندیشہ تھا اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان قبائل کو قرآن سے مانوس کرنے کے لئے ان الفاظ کے عوض جو دقت سے ادا ہو سکتے تھے، ان کے ہم معنی الفاظ پڑھنے کے لئے ارشاد فرمایا تھا کہ ”قرآن سات حروف پر نازل ہوا ہے جس طرح ہو سکے پڑھو۔ مثلاً بعض قبیلے والے ث کا تلفظ نہ کر سکتے تھے کی وجہ سے ث کو ت کر دیتے تھے، حضرت عبداللہ بن مسعود نے ایک شخص کو ان شجرۃ التوتوم طعام الاثیمہ (یعنی زیتون سے) تھوہر کا درخت گنہگاروں کا کھانا ہو گا ① صحیح دھان ۶۲) پڑھایا تو اس شخص سے باوجود کوشش کے طعام الاثیمہ کے بجائے طعام الاثیمہ لکھتا تھا۔ اگر اس کو اس کے لب و لہجہ کے لحاظ سے طعام الاثیمہ ہی پڑھنے کی اجازت دی جاتی تو آیت کے معنی میں تغیر آجاتا کیونکہ اثم کے معنی گنہگار کے ہیں اور یتیم اس لڑکے کو کہتے ہیں جس کا باپ مر گیا ہو۔ اس لئے حضرت ابن مسعود نے طعام الاثیمہ کے بجائے طعام الفاجر پڑھنے کی اجازت دی کیونکہ فاجر جس کے معنی بدکار کے ہیں، منہوم کے لحاظ سے اثم کا قایم مقام ہو سکتا تھا۔

مذکورہ ارشاد و سہولت اور آسانی کے لئے بطور اجازت کے تھا نہ کہ بطور حکم کے۔ علامہ ابن جریر طبری کا بیان ہے :-

”قرآن کو سات حرف پر قرأت کرنا امت پر واجب نہیں تھا بلکہ ان کو اس بات کی اجازت اور آسانی دی گئی تھی“

امام طحاوی، ابن عبد البر، باقلانی اور بعض دوسرے علماء کا قول ہے :-

”یہ بات اس وقت آسانی کے لئے بطور اجازت کے تھی جب کہ اکثر صحابہ اور مسلمانوں کو کھنے سے ناواقف ہونے

اور کلام اللہ کے حفظ پر تادیر رہنے کے باعث ایک ہی لفظ کے ساتھ قرآن کی تلاوت و شوار گزار تھی۔“

لیکن لوگوں نے اس عارضی اجازت کو دوامی حکم یا اجازت سمجھ لیا۔ اکثر صحابہ نے اپنے اپنے مصاحف میں مختلف مترادف الفاظ درج بھی کر لئے۔ حارث المحاسبی کا قول ہے :-

”نہان کے قرآن کو جمع کرنے سے پہلے جس قدر مصاحف تھے وہ سب ایسی قرأت کی صورتوں سے مطابقت تھے جن پر حروف سب کا اطلاق ہوتا تھا۔“

اس طرح اختلاف بڑھتے بڑھتے جھگڑے کی صورت اختیار کرنے لگا۔ ایک قبیلے والے دوسرے قبیلے والوں کی قرأت پر اعتراض کرنے لگے مثلاً طعام الفاجر پڑھنے والا طعام الاثیمہ پڑھنے والوں کو بھٹانے لگا اور طعام الاثیمہ پڑھنے والے طعام الفاجر پڑھنے والوں کی تکذیب کرنے لگے۔ بعض بعض جگہ اتادوں اور شاگردوں میں تلوار بھی چل گئی تو حضرت عثمانؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھوانے ہوئے قرآن کو

سہ الافراد مطبوعہ بیروت، صفحہ ۹۵۔ تہ بخاری، باب نزل القرآن، قریش، ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

بر معاذ القاری، عبدالرحمن بن ہریرہ الاعرج، ابن شہاب الزہری، مسلم بن حذاف، زید بن اسلم۔
 مکہ میں۔ عبید بن عیفر، عطاء بن ابی رباح، طاؤس، مجاہد، عکرمہ، ابن ابی ملیکہ۔
 کوفہ میں۔ علقمہ الاسود، مسروق، عبیدہ، عمرو بن شریک، عمارت بن قیس، بیس بن خنیس، عمرو بن میمون، ابو عبد الرحمن
 السلی، زہر بن حبیش، عبید بن نعیدہ، سعید بن جبیر، نخی، اشعثی۔
 بصرہ میں۔ ابو عاتبہ، ابو رجا، نصر بن عاصم، یحییٰ بن یزید، ابن سیرین، قتادہ۔
 شام میں۔ غیثہ بن ابی شہاب المخزومی، خلیفہ بن سعد۔
 اکثر لوگوں نے فقط قرأت ہی پر زور دیا اور اس پر اس قدر توجہ ہو گئی کہ اپنے وقت کے امام اور مرجع خواص و عوام بن گئے۔ مشہور
 آئمہ حسب تفصیل ذیل ہیں

مدینہ میں۔ ابو جعفر زید بن القعقاع، ثیب بن نصاع، نافع بن نعم۔
 مکہ میں۔ عبداللہ بن کثیر، حمید بن قیس الاعرج، محمد بن ابی حنیس۔
 کوفہ میں۔ یحییٰ بن وثاب، عاصم بن ابی الجود، سلیمان الاعش، حمزہ کسائی۔
 بصرہ میں۔ عبداللہ بن ابی اسحق، عیسیٰ بن عمر، ابو عمرو بن الحلاء، عاصم المجہری، یعقوب المحضری۔
 شام میں۔ عبداللہ بن عامر، عطیہ بن قیس الکلابی، عبداللہ بن المهاجر، یحییٰ بن الحارث الذماری، شریح بن یزید
 المحضری۔

مذکورہ بالا آئمہ میں سے حسب ذیل سات امام تمام دنیا میں مشہور ہو گئے:-

نافع بن ابی نعم، صفوانی۔ انھوں نے شریعتی تاریخوں سے قرأت یکسبی تھی جن میں ابو جعفر خصوصیت سے قابل ذکر ہے۔
 اصل وطن صفوان تھا، مدینہ میں مقیم ہو گئے تھے، ۶۰ھ ہجری میں انتقال ہوا۔
 عبداللہ بن کثیر، عجمی۔ انھوں نے عبداللہ بن اسباب صحابی سے اس کی تعلیم حاصل کی تھی، ۵۰ھ ہجری میں
 پیدا ہوئے، عرب تک عراقی میں رہے پھر مکہ میں قیام رہا اور وہیں ۸۰ھ ہجری میں وفات
 پائی۔

ابو عمرو بن العلاء، گزرونی۔ یہ تابعین کے شاگرد تھے، بصرہ میں رہتے تھے، ۵۰ھ ہجری میں کوفہ میں وفات پائی۔
 عبداللہ بن عامر الدمشقی۔ یہ حضرت ابو الدرداء صحابی اور حضرت عثمان کے اصحاب کے شاگرد تھے، رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے دو سال قبل پیدا ہوئے، ۸۰ھ ہجری میں انتقال کیا۔

عاصم بن ابی الجود، کوفی۔ یہ تابعین کے شاگرد تھے، ۸۰ھ ہجری میں انتقال ہوا۔

۸۰ھ ہجرت عثمان کے شاگرد تھے۔ یہ حضرت ابو الدرداء کے شاگرد تھے، دیکھو اتفاقاً نوع۔ ۸۰ھ اتفاقاً نوع ۸۰۔

عمرہ بن حبیب الزیات کوئی۔ انھوں نے عاصم، اعثنیٰ، سبئی، منصور بن المعمر وغیرہ قرات یکساں تھی ۸۰۰ ہجری میں
بقام علوان وفات پائی۔

ابوالحسن علی الکسائیؒ۔ یہ حمزہ اور ابوبکر بن عیاشؒ کے شاگرد تھے، مامون الرشید کے استاد تھے ۸۰۰ ہجری میں انتقال
کیا۔

تائید سے ایک گروہ کثیر فیض یاب ہوا اور تمام دنیا میں پھیل گیا۔ ہر امام کے شاگردوں نے اپنے امام کے طریقہ تعلیم کو رواج
دفعہ مذکورہ سات اماموں کے سات طریقے سات قراتوں کے نام سے مشہور ہو گئے۔ ان سات اماموں کے سات طریقوں
۸۰۰ ہر ایک طریقہ کے دودو راوی زیادہ مشہور ہوئے اور باقی معمولی حالت میں رہے۔ نافع کے شاگردوں میں قالون اور ورثہ
انح سے روایت کرتے ہیں زیادہ نامور ہوئے۔ ابن کثیر کے طریقہ میں قبل اور البزری ممتاز ہیں یہ اصحاب ابن کثیر سے روا
ب۔ ابو عمرو کے طریقہ میں الدوری اور السوسی بواسطہ یزید زیادہ مشہور ہوئے۔ ابن عامر کے طریقہ میں شام اور ابن ذکوان
اق ہوئے۔ یہ اصحاب ابن عامر سے روایت کرتے ہیں۔ عامر کے خاص شاگردوں میں ابوبکر بن عیاشؒ اور حفصہؒ کی روایتیں
ہیں۔ حمزہ کے طریقہ روایت میں خلفؒ اور خلاؤ مقبول ہوئے۔ یہ سلم کے واسطہ سے روایت کرتے ہیں۔ کسائی کے شاگرد
دوریؒ اور ابوالخارثؒ ممتاز ہیں۔

ایک عرصے تک قرات کے مذکورہ طریقوں کی تعلیم کا مدار فقط سماعت پر تھا۔ لیکن جب اختلافات اور جھگڑے رونما ہونے
مارنے قرات کے تمام طریقوں کو چھ کر دیا، روایات کی اسناد کی تفصیل کر دی اور صحیح مشہور شاو قراتوں کے اصول و قواعد
سے۔ اس فن میں سب سے پہلے ابو عبیدہ قاسم بن سلام صاحب تصنیف ہوئے۔ ان کے بعد احمد بن حنبلؒ کوئی پھر قالونؒ
ردائیل بن اسحق مالکیؒ، پھر ابو جعفر بن جریر طبریؒ، پھر ابوبکر محمد بن احمد بن عمرو جونیؒ، پھر ابوبکر محمد بن عبد بن
ابو عبد اللہ اللہ بنیؒ اور حافظ القراء ابو الخیر بن النجریؒ نے قرات کے طبقات لکھے۔

مذکورہ قرات کی روایات قرات میں جو کچھ اختلاف ہے وہ کچھ تو لب و لہجہ کا اختلاف ہے اور کچھ صرف و نحو
بظاہر ہے کہ لب و لہجہ اور صرف و نحو کے اختلاف کو حروف کا اختلاف نہیں کہا جاسکتا۔ امام سیوطیؒ لکھتے ہیں:۔
تعام میں کثرت نوگوں نے اس روایت سے کہ قرآن سات حرف پر نازل ہوا ہے سات قراتیں مراد لی ہیں حالانکہ
یہ بہت براؤ کہم فہی کا خیال ہے۔
کا قول ہے:۔

انقر لوگوں کو یہ دہم ہو گیا ہے کہ اس وقت جو سات قراتیں باقی جاتی ہیں حدیث میں سات حروف سے نہی کو مراد

نہی ۸۰۰ وسمہ ارج القاری صفحہ ۹۔ یہ وہی شخص ہیں جن کی قرات ہندوستان میں زیادہ مروج ہے۔ ۸۰۰ اتفاق نوع ۲۰۔ ۸۰۰ اتفاق

لیا گیا ہے مگر یہ بات اجماع اہل علم کے بالکل خلاف ہے، اس قسم کا وہم کرنے والے جاہل لوگ ہیں۔
ابن جبر کی لکھتے ہیں :-

”اتفاق سے قرائتوں کی یہ تعداد اس تعداد سے مطابق ہو گئی جو حدیث میں حروف قرآن کی بابت بیان ہوئی ہے
اس سے ان لوگوں کو جو مسئلہ کی اصلیت سے بے خبر تھے، یہ شبہ پیدا ہو گیا کہ سات حروف سے یہی سات قرائتیں مراد
ہیں۔“

رسم الخط

فن کتابت کی ایجاد [قرآن و دیگر کتب الہامی کے مضمون میں یہ بیان ہو چکا ہے کہ حضرت ابراہیم سے بیس پچیس صدی
قبل معمرین خط متناہل اور پانچ صدی قبل بابل میں خط میخی اور جنوبی عرب میں خط حمیری مستعمل تھا۔ یہ بھی وہیں گزر چکا ہے کہ حضرت
ہوڈ کے سکھائے ہوئے عقیدے حمیری خط میں پتھر کی تختیوں پر کندہ کئے گئے تھے اور صفحہ ابراہیم کی نسبت یہ قیاس کیا گیا تھا کہ
وہ بھی پتھر یا مٹی کی تختہ تختیوں پر نقش ہو گئے۔

معمرین خط متناہل کے علاوہ ایک اور خط بھی مروج تھا جس کو کبار یوں نے خاص اپنے لئے ایجاد کر لیا تھا۔ اس کو ہیرانک
یعنی پوجاریوں کا خط کہتے ہیں جو تصاویر یا نشانات کے بجائے حروف پر مشتمل تھا۔ پر سے نامی ایک فریج کو مصر کے ایک پرانے
شہر قیص میں ایک پاپیرس (سنے کا کاغذ) ملا ہے جس پر کچھ عبارت ہیرانک حروف میں لکھی ہوئی ہے۔ ملحقہ صفحہ پر اس کا چرہ اور
اس چرے کی پہلی سطر خط متناہل میں درج کی جاتی ہے تاکہ دونوں رسم الخط کا فرق معلوم ہو جائے۔ کہا جاتا ہے کہ مذکورہ پاپیرس
حضرت ابراہیم سے پانچ سو برس پہلے کا ہے۔ عربی خط کی طرح ہیرانک خط بھی دائیں طرف سے بائیں طرف لکھا جاتا ہے۔

سواہل بحر امیں و بحر متوسط پر فینیقی یا فینیسی نامی ایک قوم آباد تھی۔ یہ لوگ عرب تھے جو بحرین سے منتقل ہو کر شام
اور کنعان کے بحری مقامات پر آباد ہو گئے تھے۔ ان کا دار الحکومت تار تھا۔ جس طرح بین اور حضرت موت کے عربوں نے اپنے
تجارتی بیڑے بحر افریقہ اور بحر ہند میں پھیلا رکھے تھے اسی طرح فینیقیوں نے بحر متوسط کے سواہل کو اپنا تجارتی گزرگاہ بن کر
ایشیا سے یورپ تک اپنی تجارت کا جال بچھا دیا تھا۔ انھوں نے اپنے لئے ایک خط ایجاد کیا تھا جس کا ماخذ مصر کے
ہیرانک حروف تھے۔

بارہویں صدی ابراہیمی میں یونانیوں نے فینیقیوں سے فن کتابت سیکھا۔ ابتدائیں یونانی خط بھی دائیں طرف سے

لکھا جاتا تھا۔

ہیرانک حروف کی تعداد پچیس تھی، فینیقی حروف بائیس تھے اور یونانی حروف ساٹیس تھے۔

تیرھویں صدی ابراہیمی میں رومیوں نے یونانی حروف میں کسی قدر رد و بدل کر کے لاطینی حروف بنائے۔

قیاس کیا جاتا ہے کہ ابتداء میں یہودی مقدس کتابیں فینیقی حروف میں لکھی گئی تھیں۔ لیکن اب تک کوئی مقدس تحریر ان حروف میں دستیاب نہیں ہوئی ہے۔ یروشلیم کے قریب ایک تالاب ہے جس کا نام سلوم ہے۔ اس میں ایک نہر کے ذریعہ پانی آتا تھا جو پہاڑیں بطور سرنگ کے کاٹی گئی تھی۔ اس مقام پر فینیقی حروف کا ایک کتبہ ملا ہے جس میں ان مشکلات کا ذکر ہے جو نہر کاٹنے میں پیش آئی تھیں۔ خیال ہے کہ یہ کتبہ چودھویں صدی ابراہیمی کا ہے۔

موتاب میں جو بحر مردہ کے مغرب میں واقع ہے ایک لنگی لوح برآمد ہوئی ہے اس پر موتاب کے بادشاہ عیش کی طرف سے ایک کتبہ کندہ ہے جس کے حروف فینیقی ہیں۔ پیش کا عہد سلطنت تیرھویں صدی ابراہیمی ہے۔ اس کتبے میں اس لڑائی کا بیان ہے جو اس بادشاہ نے اسرائیلیوں سے کی برس تک لڑی تھی۔

کہا جاتا ہے کہ موجودہ عبرانی کی بنیاد بابل میں رکھی گئی تھی۔ جہاں چودھویں صدی ابراہیمی میں بخت نصر نے یہود قوم کو بلا وطن کر دیا تھا۔ اس وقت بابل میں خط ممی کے علاوہ خط آرامک بھی مروج تھا۔ آرامک زبان سریانی کی شاخ تھی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ عبرانی رسم الخط کے موجد حضرت عزیر تھے۔ اس کے بعد اصلاح شدہ عبرانی حروف میں مقدس کتابیں لکھی جانے لگیں۔ سریانی حروف میں لکھے ہوئے توراہ کے جو نسخے ہم تک پہنچے ہیں وہ پانچویں صدی عیسوی کے ہیں مگر عبرانی نسخوں میں کوئی نسخہ نویں صدی عیسوی سے قبل کا نہیں ہے۔ ملحقہ صفحے پر مذکور کتبوں کے چرے درج کر دئے گئے ہیں جن سے ممی، قتال، ہیرامک، فینیقی، سریانی، عبرانی، قدیم رسم الخط کا نمونہ معلوم ہو جائیگا۔

خط حمیری [جنوبی عرب کے عربوں نے حضرت مسیح سے صدیوں پہلے حمیری خط ایجاد کیا تھا جو ترقی کرتے کرتے عرب کے شمالی اور مغربی حصوں میں بھی پھیل گیا تھا۔ شمالی اور مغربی عرب میں جو حمیری کتبے ملے ہیں وہ حضرت مسیح سے تین چار سو برس پیشتر کے ہیں۔ اس کے بعد عرب کے شمالی اور مغربی ممالک پر بنا یوٹ جو حضرت اسٹیل کے بیٹے نابط کی اولاد تھے، قابض ہو گئے۔ بیٹیطوں کا دور حکومت قبل مسیح سے مسیح عیسوی تک ہے۔ انھوں نے ایک نیا خط ایجاد کیا تھا جو خط بنطی کے نام مشہور ہوا۔ یہی خط ترقی کر کے عربی خط بن گیا۔ تبوک، مدین، اور العلامین بنطی خط کے کئے کتبے دریافت ہوئے ہیں۔

عربی خط [عربی خط کا سب سے پرانا کتبہ جو دستیاب ہوا ہے وہ عراق کے ایک قدیم شہر حیرہ کے بادشاہ امرالقیس کی قبر پر نصب تھا۔ اس بادشاہ کا عہد حکومت چوتھی صدی عیسوی کا آغاز خیال کیا جاتا ہے۔

حیرہ اس مقام کے قریب تھا جہاں شامہ بحری میں کوہ آباد ہوا۔ مکہ کے قریش نے حیرہ والوں سے عربی رسم الخط سیکھا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت قریش میں صرف شراہ شخص لکھنا جانتے تھے جن میں شفاء بنت عدویہ کے علاوہ سب کے مرد تھے۔ شفاء نے ام المومنین حفصہ بنت عمر کو بھی لکھنا سکھایا تھا۔ مردوں میں حب ذیل صحابہ کے نام مشہور ہیں :-

سہل بن عبد اللہ، صخر، عمار، عتبہ، ابو ذر، و سائب بن ابی

حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، طلحہؓ، ابو حنیفہؓ، ابو عبیدہ بن الجراحؓ، ابان بن سیدؓ
بن العاصیؓ ابوسفیانؓ۔

قریب قریب یہی حالت مدینہ کی بھی تھی۔ انصار نے یہودیوں سے عربی رسم الخط سیکھا تھا۔ اسلام کے آغاز میں حسب ذیل انصار لکھنا جانتے تھے :-

حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت سعید بن عبادہؓ، منذ بن عمروؓ، مسن بن عدیؓ، رافع بن مالکؓ، اسد بن جعفرؓ، سعد بن بريحؓ، اوس بن خولیؓ، بشیر بن سعدؓ۔ عبد اللہ بن ابی۔

اسلام کی سرپرستی میں عربی رسم الخط کو روز افزوں ترقی ہونے لگی۔ جنگ بدر میں جو کھارگزار ہو کر آئے تھے ان میں جو نادار تھے اور لکھنا جانتے تھے ان کو حکم ہوا کہ دس دس بچوں کو لکھنا سکھادیں تو چھوڑ دئے جائیں گے۔ کاتب وحی حضرت زید بن ثابتؓ نے اسی طرح لکھنا سیکھا تھا۔ اس کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان صحابہ کو بھی جو لکھنا جانتے تھے مسلمانوں کو لکھنا سکھانے کے لئے مقرر فرمایا تھا۔ اس طرح ایک طویل عرصے میں لکھے پڑھے صحابہ کی ایک کثیر جماعت پیدا ہو گئی۔

سرور کائناتؐ کے زمانے کے عربی رسم الخط کے نمونے کے طور پر طے صفحہ پر اس نامہ مبارک کا عکس دیا جاتا ہے۔ جو سرور کائناتؐ نے سترہ ہجری میں عزیز مصر (مقوس) کے نام روانہ فرمایا تھا۔ یہ فرمان رسالت جلیل بن ابی بلتہ عمرو بن غیر سلمہ نے کر گئے تھے۔ اس فرمان پر مہر رسالت ثبت ہے۔

اعراب | مذکورہ فرمان رسالت سے ظاہر ہے کہ اس وقت عربی رسم الخط میں نقطوں اور اعراب کا رواج نہیں تھا۔ اہل زبان بقیہ وقت کے پڑھ لیا کرتے تھے۔ د، ذ، و، ز کی تیسرے کے لئے وہ نقطوں وغیرہ کے محتاج نہیں تھے۔ جب اسلام ترقی کرتے کرتے مالک بن نعمان پہنچ گیا اور عجمی لوگ بکثرت مسلمان ہو گئے تو ان کو قرآن کی قرأت میں دقت پیش آنے لگی اور وہ آیات قرآنہ کا غلط سلاط تلفظ کرنے لگے جس سے آیات کے معنی کچھ کے کچھ ہو جاتے تھے۔ یہ دیکھ کر ابو الاسود الدؤلیؓ (وفات ۳۰ھ) نے پہلے آیات قرآنہ پر اعراب لگائے۔ ابو الاسود نے کاتب سے کہا کہ میں جس حرف کے ادا کرنے میں مونہ کھول دوں اس کے اوپر ایک نقطہ دینا جس حرف کے بولنے میں آواز نیچی ہو اس کے نیچے نقطہ دینا اور جس حرف کے ادا کرنے میں مونہ گول ہو جائے اس کے آگے نقطہ دینا۔

مذکورہ نقطے سو برس تک اعراب کا کام دیتے رہے۔ دوسری صدی ہجری میں مشہور نحوی غلیل بن احمدؓ (وفات ۱۸۰ھ) نے زیر زبر پیش کی موجودہ علامتیں ایجاد کیں جس سے نقطوں کا رواج موقوف ہو گیا۔

خط کوئی | سلاطین اسلام کے دربار میں محض قرآن کی کتابت کے لئے متعدد خوش نویس مقرر ہوتے تھے جو گراں قدر صلے کی ہد میں ایک دوسرے پر خوش خطی میں سبقت لے جانے کی کوشش کرتے تھے۔ اس طرح عربی خط کی اصلاح ہوتی گئی۔ ولید بن عبد الملک کے کاتب سعد نے قرآن کو سونے سے لکھا تھا۔ بعد کے سلاطین نے بھی اسی طرح لکھوایا۔ دربار اموی کے مشہور کاتب طبری نے

ابن الرشید کے استاد علی بن حمزہ کسائی دو قاف ۸۲ء نے عربی خط کی نوک پلک درست کر کے اس میں ایک
 ابداع کی ہے۔ ابجد کے نام سے مشہور ہوا۔
 ابن سنان نے ابجد میں کوئی خط نہ لکھا۔ مشہور کتاب ابن البواب (وفات ۲۳۳ھ) کی سامعی نے خط
 ابن سنان (وفات ۳۲۸ھ) نے خط کوئی سے خط نسخ ابداع کیا۔ مشہور کتاب ابن البواب (وفات ۲۳۳ھ) کی سامعی نے خط
 نسخ میں اور بھی ابداع کیا۔ آج کل قرآن جس خط میں لکھے جاتے ہیں وہ اسی ابن البواب کا خط نسخ ہے۔

قرآن کی تقسیم و تفصیل

موجودہ قرآن و ابتداء ہی میں پانچ کتابوں یا جلدوں میں تقسیم کر دی گئی تھی مگر ہر جلد میں عبارت مسلسل لکھی ہوئی تھی۔ تیرھویں
 صدی عیسوی تک ایک سامی عالم نے تورات کی پانچوں کتابوں کو متحد ابواب میں اس طرح تقسیم کر دیا جس طرح قرآن سورتوں اور
 رکوعوں پر تقسیم ہے۔ ہر باب کی عبارت بغیر کسی درمیانی تقسیم یا وقفے کی مسلسل تھی۔ پندرھویں صدی عیسوی میں ایک یہودی
 عالم نے قرآن کی ان کی طرح تورات کے ہر باب کی عبارت کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے بنائے، ان پر نمبر دئے اور ان کا نام درس
 و آیت رکھا۔ تورات کی تقسیم و تفصیل متعدد علماء کی کدوکاوش سے پندرھویں صدی عیسوی میں نکیل کو پہنچی اور تورات کا پڑھنا
 آسان ہوا۔ اس سے آٹھ سو برس پہلے ایک ایک نبی الہی نے قرآن کو سورتوں میں اور سورتوں کو آیات میں تقسیم کر دیا تھا، اوتاف
 کی تفسیر الہی اور سورتوں کے نام بھی مقرر فرما دئے تھے۔

آیات ابن کے معنی علامت کے ہیں۔ قرآن کی عبارت کے ایک پورے ٹکڑے کو آیت کہتے ہیں۔ کسی عالم کا قول ہے کہ
 آیت قرآن کا حصہ ہے جو اپنے ماقبل اور مابعد سے منقطع ہو۔ آیات کا علم توقیفی ہے۔ علماء کی ایک جماعت کا

بیان ہے:-
 قرآن کے آیات کے معلوم کرنے کا طریقہ صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی توقیف ہے، جس طرح سورتوں کا علم توقیف
 ہے۔

علامہ زکریا کا قول ہے:-

آیات کا معلوم کرنا ایک توقیفی علم ہے جس میں قیاس کو کچھ دخل نہیں۔ اسی وجہ سے آئمہ کو جہاں کہیں بھی وہ آئے
 ایک آیت شمار کیا گیا ہے۔ آئمہ کو بھی مگر المیز اور آئو کو آیت شمار نہیں کیا گیا ہے۔ حمد اپنی سورتوں میں آیت شمار
 کی ہے اسی طرح ظہ اور جن بھی لیکن طس کو آیت نہیں گنا گیا ہے۔

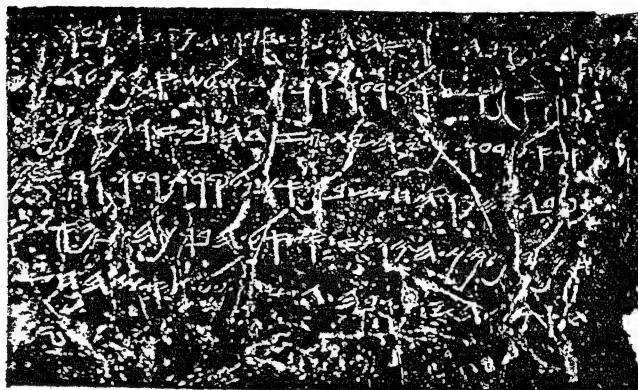
ابن سنان کے بیان:-

Handwritten text in an ancient script, likely Egyptian hieroglyphs, arranged in approximately 12 horizontal lines.

۱۔ قدیم مصری ہیرانگ خط پر سے پاپیرس نسخہ ق م

Handwritten text in an ancient script, likely Egyptian hieroglyphs, arranged in two horizontal lines.

۲۔ خط متثال میں مذکورہ پر سے پاپیرس کی پہلی سطر



Handwritten text in an ancient script, likely Hebrew or Aramaic, arranged in five horizontal lines.

۳۔ فیثقی خط - "سلوم کتبہ" - سنہ ق م

۴۔ عبرانی خط - توراۃ مطبوعہ نوین صدی عیسوی

Handwritten text in an ancient script, likely Hebrew or Aramaic, arranged in two horizontal lines.

ma - da - tu sha D.P.¹ Ya - u - a mar D.P.
Tribute of Jehu the son of

Handwritten text in an ancient script, likely Hebrew or Aramaic, arranged in two horizontal lines.

Khu - um - i - l Kaspi D.A.²
Khumri Silver (I received).

Handwritten text in an ancient script, likely Hebrew or Aramaic, arranged in five horizontal lines.

۵۔ خط یسعی - "یا و سار" کا کتبہ - سنہ ق م

۶۔ سریانی خط - توراۃ ۶۴۴ عیسوی

1 Determinative prefix.

2 Determinative affix.



نامه مبارک رسول اکرم صلعم

بنام

غریز مصر سلطان مقوقس

بسم الله الرحمن الرحيم مع محمد عبد الله
 سوله الم الف وسع عظمه لقطه سلمه
 م ما طع العدي بعد
 ك د ح ع
 نو بكا الله انا
 فليس و السلام فملك انا
 ا سز الم د س س
 سوز سا و جم الا س ص لا الله
 و لا سوزا ك لعد س صا
 س صا - - - - -
 نو لو ا سمو لولا ا س ص
 لعود



مروجہ عربی

میں نام مبارک کی عبارت بعینہ درج کی جاتی ہے۔ جو حرف مٹ گئے ہیں ان کو خطوط دہالی میں لکھ دیا گیا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدَ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ اِلَى الْمُتَّقِیْنَ عَظِیْمَ الْقَبْطِ سَلَامٌ عَلٰی
مَنْ اَتْبَعَ الْهُدٰی (اما) بعد فَاِنِ
(ادعو) ک بدعا یة (الاسلام) سلم x تسلم
یو تَدُک اللّٰہ اَجْرَک مَرَّتَیْنِ
فَاِنْ تَوَلَّیْتَ فَعَلٰیکَ مَا یَفْجِعُ الْقَبْطُ
یَا اَهْلَ الْکِتَابِ تَعَالَوْا اِلٰی کَلِمَةٍ
سَوَآءٍ بَیْنَنَا وَبَیْنَکُمْ اَلَا نَعْبُدُ اِلَّا اللّٰهَ
وَلَا نَشْرَکُ لَہٗ شَیْئًا وَّلَا یَتَّخِذُ بَعْضُنَا
بَعْضًا اَرْبَابًا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ فَاِنْ
تَوَلَّوْا فَقُولُوْا اشْہَدُوْا بِالْحَقِّ
مُسْلِمُوْنَ

اللہ
رسول
محمد

ترجمہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدَ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ اِلَى الْمُتَّقِیْنَ عَظِیْمَ الْقَبْطِ سَلَامٌ عَلٰی
مَنْ اَتْبَعَ الْهُدٰی (اما) بعد فَاِنِ
(ادعو) ک بدعا یة (الاسلام) سلم x تسلم
یو تَدُک اللّٰہ اَجْرَک مَرَّتَیْنِ
فَاِنْ تَوَلَّیْتَ فَعَلٰیکَ مَا یَفْجِعُ الْقَبْطُ
یَا اَهْلَ الْکِتَابِ تَعَالَوْا اِلٰی کَلِمَةٍ
سَوَآءٍ بَیْنَنَا وَبَیْنَکُمْ اَلَا نَعْبُدُ اِلَّا اللّٰهَ
وَلَا نَشْرَکُ لَہٗ شَیْئًا وَّلَا یَتَّخِذُ بَعْضُنَا
بَعْضًا اَرْبَابًا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ فَاِنْ
تَوَلَّوْا فَقُولُوْا اشْہَدُوْا بِالْحَقِّ
مُسْلِمُوْنَ

اس کے رسول کی طرف سے متوقس بادشاہ قبط کی جانب۔ سلام ہو اس
پر جو ہدایت کی پیروی کرے۔ اما بعد میں تجلو
دعوت اسلام دیتا ہوں۔ اسلام لے آ۔ سلامت رہیگا
خدا تجھے دہرا اجر دے گا
اور اگر تو نے روگردانی کی تو تیرے اوپر تمام قبط کو درد پہنچانے والی مصیبت ہوگی
اے اہل کتاب آؤ تم اس بات کی طرف
جو ہم میں تم مشترک ہے۔ وہ یہ ہے کہ سوائے اللہ کے کسی کی عبادت نہ کریں
اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں اور آپس میں ایک دوسرے
کو رب نہ بنائیں سوائے خدا کے
ہیں اگر نہ مائیں تو کہہ دو کہ اہل کتاب (گواہ رہو کہ ہم
مسلمان ہیں۔

اللہ
رسول
محمد

تین گستاخوں آیات کا علم توقیفی ہونا اس حدیث سے بھی ثابت ہے جس کو احمد نے مندریس x x ابن مسعود سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیس آیات کی ایک سورت پڑھائی۔ ابن العربی نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سورۃ الفاتحہ کی سات آیتیں ہیں اور سورۃ الملک کی تیس آیتیں۔ اور صحیح قول سے ثابت ہو کہ آپؐ سورۃ الرحمن کی آخری دس آیتیں پڑھیں۔

آیات کے شمار میں اختلاف ہے اور اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقفے کے لئے آیتوں کے سرے پر ٹھہر جایا کرتے تھے جب وقفے کا موقع کا معلوم کر لیا جاتا تو آپ اس کو تمام کرنے کے لئے اگلی آیت سے وصل بھی فرمایا کرتے تھے جس سے سننے والے کو یہ گمان ہوتا تھا کہ وہ ٹھہراؤ کی جگہ فصل نہ تھا اپنے دماغ آیت ختم نہیں ہوئی تھی۔ ابن العربی کہتے ہیں :-

"آیات کا شمار قرآن کی پیچیدہ اور مشکل باتوں میں سے ہے کیونکہ اس کی آیتوں میں بڑی چھوٹی، منقطع ہونے والی، آخر کلام پر ختم ہونے والی اور ایسی آیات بھی ہیں جو دوران کلام ہی میں ختم ہو جاتی ہیں۔ آیتوں کی تعداد میں اہل مکہ، اہل مدینہ، اہل شام، اہل بصرہ اور اہل کوفہ میں جو اختلاف ہے وہ بہت ہی کم اور معمولی اختلاف ہے۔ اختلاف کی وجہ وہی ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔ ہندوستان میں جو قرآن طبع ہوتے ہیں ان میں آیتوں کے نشان کو فی قرآن کے مطابق ڈالے جاتے ہیں۔ اہل کوفہ کے پاس قرآن کی جملہ آیتیں چھ ہزار دو سو تینتیس ہیں۔ یہ تعداد بواسطہ عبدالرحمن السلی حضرت علیؓ سے مروی ہے۔

قرآن کی چالیس سورتوں کی تعداد آیات میں سب کا اتفاق ہے۔ ان سورتوں کے نمبر موجودہ ترتیب میں حسب ذیل ہیں :-

۱۲، ۱۵، ۱۶، ۲۵، ۳۳، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۴، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۶، ۶۸، ۷۷، ۷۸، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۹۰، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۱۰۰، ۱۰۲، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۳۔

حسب ذیل چار سورتوں کی تعداد آیات میں اختلاف نہیں ہے البتہ ان میں از روئے تفصیل اختلاف ہے :-

۲۸، ۲۹، ۷۲، ۱۰۳۔

باقی سورتوں کی آیتوں کی تعداد میں کسی قدر اختلاف ہے۔ سورۃ فاتحہ کی کسی نے سات آیتیں قرار دی ہیں اور کسی نے چھ۔ بعض نے بسم اللہ کو بھی جز سورۃ قرار دے کر اس کو بھی ایک آیت شمار کیا ہے۔ چھوٹی سورتوں میں کسی نے ایک آیت کم اور کسی نے ایک آیت زیادہ شمار کی ہے۔ بڑی سورتوں میں جن میں پچاس سے دو سو پچاسی آیات ہیں، تین چار آیتوں کے

نہا میں اسی قسم کا فرق ہے۔

اوقاف اوقاف کا علم بھی توقیفی یعنی روایتی ہے۔ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے اوقاف کی تعلیم حاصل کرتے تھے۔ عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں :-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی سورۃ نازل ہوتی تو ہم سب آپ سے اس سورۃ کے حلال و حرام کی تعلیم حاصل کرتے اور ان مقامات کو معلوم کرتے جہاں قرأت ٹھیکرنا سزاوار ہے۔

قرآن کا طرز کلام بات چیت کا سہ ہے۔ اس لئے کہیں تھوڑا توقف کرنا پڑتا ہے اور کہیں زیادہ اور کہیں تو بالکل ٹھیکرنا پڑتا ہے۔ بعض جگہ بے موقع ٹھیکر جانے سے آیت کا مطلب کچھ کا کچھ ہو جاتا ہے۔ اس لئے قرأت کی صحت اور آسانی کے لئے وقف کی علامتیں مقرر کر دی گئی ہیں جو حسب ذیل ہیں :-

○ یہ آیت کی علامت ہے۔ جب ایک بات پوری ہو جاتی اور جملہ ختم ہو جاتا ہے تو ایسا دائرہ بنا دیا جاتا ہے۔

لا اگر دائرے پر لفظ "لا" لکھا ہو تو سمجھنا چاہئے کہ بات پوری نہیں ہوئی اس لئے وہاں نہ ٹھیکرنا چاہئے۔

ط یہ وقف مطلق کی علامت ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ وہاں بات پوری ہو گئی۔ یہاں ٹھیکرنا بہتر ہے۔

م یہ وقف لازم کا اشارہ ہے۔ یہاں ٹھیکرنا ضرور ہے ورنہ منہ کچھ کے کچھ ہو جائیگا۔

ج اس سے وقف جائز مراد ہے۔ یہاں چاہے ٹھیکرنا چاہے نہ ٹھیکرے دونوں برابر ہیں۔

قف امر ہے جس کے معنی ہیں "ٹھیکر جاؤ" اگر نہ ٹھیکرے تو کچھ قباحت نہیں لیکن بہتر یہ ہے کہ اتنی دیر تو ٹھیکر جتنی دیر سانس لینے میں لگتی ہے۔

س سکتے کا اشارہ ہے کبھی بجائے س کے سکتے بھی لکھ دیتے ہیں۔ اس سے مراد اتنا ٹھیکرنا ہے کہ سانس نہ ٹوٹے۔

ص یہ رخصت کی علامت ہے یعنی اس بات کی رخصت (اجازت) ہے کہ چاہے تو ملا کر پڑھے یا اگر تک جائے تو ٹھیکر جائے۔

ز سے مراد تجاؤز ہے یعنی یہاں سے تجاؤز کرنا چاہئے اگر ٹھیکر جائے تو بھی جائز ہے۔

صل اشارہ ہے "اوصل اولیٰ" کی طرف یعنی اس مقام پر ملا کر پڑھنا بہتر ہے۔

صل سے مراد ہے کہ نہ ملا کر پڑھنا بہتر ہے اگر ملا کر پڑھے تو قباحت نہیں۔

ق قیل کی علامت ہے یعنی بعض لوگوں نے کہا ہے کہ یہاں وقف ہے لیکن اکثر علماء یہاں نہ ٹھیکرنا بہتر کہتے ہیں۔

ک کذا لک کا مخفف ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ یہاں بھی وہی وقف ہے جو اوپر لکھا۔

ع سے مراد عشرہ یسے دس آیتیں ہیں۔

عب رع سے عشرہ اور ب سے بصرین مراد ہیں یسے بصریوں کے نزدیک دس آیتیں ہوئیں۔
خب خ سے خمہ اور ب سے بصرین کا اشارہ ہے کہ بصریوں کے نزدیک پانچ آیتیں ہوئیں۔

پارے اور مندریں | حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں:-

”مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن ایک مینے میں ختم کروں نے عرض کیا کہ مجھ میں (اس سے زیادہ) قوت ہے (آپ مدت گھٹاتے گئے تو عبداللہ بن عمرؓ بھی کہنے لگے کہ مجھ میں اس سے زیادہ قوت ہے) یہاں تک کہ آپ نے فرمایا اچھا ایک مہتہ میں ختم کیا کرو اور اس پر زیادتی نہ کرنا“

امام بخاریؒ کہتے ہیں:-

”نصف نے تین رات اور پانچ رات میں قرآن ختم کرنا بیان کیا ہے زیادہ اقوال سات رات میں ختم کرنے کے ہیں۔ قرآن کی تلاوت اس طرح ہونی چاہئے کہ اس کے الفاظ صحت کے ساتھ ادا ہوں، سکون، وقف، اور وصل کا لحاظ ہے آیات کے مطالب زیر نظر رہیں اور مضامین قرآن پر غور و فکر ہو یہ باتیں اس وقت حاصل ہو سکتی ہیں جب قرآن آہستہ آہستہ پڑھا جائے۔ اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کو ایک مینے میں ختم کرنے کی تاکید فرمائی ہے اور سات روز سے کم میں ختم کرنے سے منع فرمایا ہے۔ انہی احکام کی بنا پر علماء نے قرآن کو تیس پاروں اور سات مندروں میں تقسیم کیا ہے تاکہ تلاوت میں سہولت اور آسانی ہو۔

پاروں کی تقسیم محض مقدار کے لحاظ سے کی گئی ہے۔ اس تقسیم میں اس بات کی بالکل رعایت نہیں رکھی گئی ہے کہ جس آیت پر ایک پارہ ختم ہوتا ہے اس آیت کا مطلب پورا بھی ہوتا ہے یا نہیں۔ مثلاً پانچواں پارہ والحجۃ سورہ نساء کے چوتھے رکوع کی دوسری آیت سے شروع ہوتا ہے۔ پہلی آیت کے دائرے پر ”لا“ کی علامت ہے جس سے مراد یہ ہے کہ یہاں کلام پورا نہیں ہوا اس لئے یہاں نہ ٹھہرنا چاہئے بلکہ دوسری آیت کے سات وصل کرنا چاہئے تاکہ مطلب پورا ہو۔ ”لا“ کی علامت کے متعلق محدثین کا بڑا اختلاف ہے۔ بعض قراء اور محدثین کہتے ہیں کہ ٹھہرے اور اکثر کا قول ہے کہ نہ ٹھہرے اور یہی مشہور ہے۔ اسی طرح ساتواں پارہ واذا سمعوا سورہ مائدہ کے گیارہویں رکوع کی چھٹی آیت سے شروع ہوتا ہے۔ پانچویں آیت میں یہ بیان ہوا ہے کہ مسلمان دشمنی کے اعتبار سے یہود کو بڑا سخت پائینگے اور دوستی کے اعتبار سے نصاریٰ مسلمانوں کے قریب تر ہیں۔ اس کی وجہ کچھ تو اسی آیت میں بیان ہوئی ہے اور کچھ بعد کی آیت میں اس لئے اگر پانچویں آیت سے پارہ شروع ہوتا تو بہتر تھا۔ ایک آیت کی کمی یا زیادتی سے پارے کے حجم میں کوئی قابل لحاظ فرق نہ آتا۔

تیرھویں پارے میں سورہ یوسف کے ساتویں رکوع کی تیسری آیت سے حضرت یوسفؑ یا زلیخا کا ایک قول شروع

ہو کر چوتھی آیت میں ختم ہوا ہے اس لئے اس جو کی ابتدا یا تو تیسری آیت سے ہوتی یا پانچویں سے۔

بہودھواں پارہ سورہ الحج کی دوسری آیت سے شروع ہوتا ہے۔ پہلی آیت صرف اسی قدر ہے اَلْوَقْتُ تِلْكَ
الْبَيْتُ الْكَثِيبُ وَقُرْآنُ مَبِیْنٍ اگر پارے کی ابتدا سورہ کی ابتدا کے ساتھ ہوتی تو مناسب ہوتا جیسا کہ اس کے بعد کا پارہ
سُجِّلَ الَّذِیْ سُوْرَةُ بَنیْ اِسْرَآئِیْلَ کی پہلی آیت سے شروع ہوا ہے اسی طرح چھیلوئاں، اٹھائیسواں، اسیسواں اور تیسواں
پارہ بھی سورہ کی پہلی آیت سے شروع ہوا ہے۔

تیسوئاں پارہ سورہ یونس کے دوسرے رکوع کی آٹھویں آیت سے شروع ہونا چاہئے تھا کیونکہ اسی آیت سے
اس شخص کا قصہ شروع ہوتا ہے جو شہر کے پرلے سرے سے دوڑنا آیا تھا۔ اس کا قول اسی آیت سے شروع ہو کر پندرھواں
آیت میں ختم ہوتا ہے۔ اس لئے اس پارے کو دسویں آیت سے شروع کرنا کسی قدر بے جوڑ معلوم ہوتا ہے۔

تئیسویں پارے کی ابتدا ذاریات کے دوسرے رکوع کی پہلی آیت سے ہوتی تو مناسب ہوتا کیونکہ اس آیت
سے حضرت ابراہیمؑ کے مہمانوں کا قصہ شروع ہوتا ہے۔ درمیانی چھوٹی چھوٹی سات آیتوں کو چھوڑ کر اوصورے قصے سے پارے
کا آغاز پڑھنے والے کو بے جوڑ معلوم ہوتا ہے۔

مذکورہ چھ مقامات کے سوا باقی تمام پاروں کی تقسیم مناسب طور پر ہوئی ہے۔ ان میں آٹھ پارے تو سورتوں کو
پہلی آیت سے شروع ہوتے ہیں اور چھ پاروں کا آغاز رکوع کی پہلی آیت سے ہوتا ہے۔

جس طرح ایک مینے میں قرآن ختم کرنے کے لئے اس کو تیس پاروں میں تقسیم کیا گیا ہے اسی طرح ایک ہفتہ ختم
کرنے کے لئے قرآن کی سات منزلیں مقرر کی گئی ہیں۔ سہولت کے لئے ہر منزل کی پہلی سورہ کا ایک ایک حرف لے کر اس کا کج
فی شوق بنایا گیا ہے یعنی سات منزلیں سات دن میں اس طرح پڑھے کہ ان کی ابتدا حروف فی شوق سے ہو۔ ف سے مراد سور
فاتحہ سے ماندہ، ی سے یونس، ب سے بنی اسرائیل، ش سے شعرا، و سے الصافات اور ق سے سورہ ق ہے۔ پہلی منزل فاتحہ
سے، دوسری ماندہ سے، تیسری یونس سے، چوتھی بنی اسرائیل سے، پانچویں شعرا سے، چھٹی الصافات سے، اور ساتویں سور
ق سے شروع ہوتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ ترتیب حضرت علیؑ سے منقول ہے۔

میری تالیف

یہاں تک کہ قرآن کے متعلق جو کچھ لکھا گیا ہے اس سے نزول وحی کی کیفیت، قرآن کی نوعیت اور اس کا دوسری عالم
کتابوں کے ساتھ مقابلہ، فضائل قرآن، علوم قرآن، محکم متشابہ، فص، غابر، مجمل، موقول، نسخ، انشاء، حج قرآن، آیات اور سورہ
کی ترتیب، قرآن کی تقسیم، تفصیل وغیرہ کے حالات کسی قدر وضاحت کے ساتھ معلوم ہو چکے ہونگے جس سے ناظرین اس کا اچھی طرح
اندازہ کر سکتے ہیں کہ میں نے قرآن کو کس غور و فکر کے ساتھ پڑھا ہے اور اس کے متعلق کس قدر وسیع تحقیقات کی ہیں۔ اس سے

اس بات کا اندازہ بھی ہو سکتا ہے کہ میں نے اپنے معلومات اور خیالات کو کتابی صورت میں کس طریقے سے پیش کیا ہے۔ اب میں اپنی اصل تالیف کا جس کا یہ رسالہ مقدمہ ہے، کچھ حال بیان کرنا چاہتا ہوں۔

موضوع ”اسب تالیف“ میں یہ بیان ہو چکا ہے کہ میں نے قرآن کی آیات کو مطالب اور مضامین کے لحاظ سے مختلف ابواب میں جمع کر دیا ہے اور ہر باب کے خاتمے پر اس باب کی آیات کی تفسیر بطور فوائد کے لکھ دی ہے۔ اس طرح قرآن کی تمام آیتیں نزولی ترتیب میں مضمون وار کی اور مدنی کتابوں میں مرتب ہو گئی ہیں اور تمام قرآن ان دو کتابوں میں ترجمے اور تفسیر کے ساتھ موجود ہے۔ اس لحاظ سے میری تالیف کا موضوع قرآن کی تفسیر ہی ہے۔

امام جلال الدین سیوطی نے علوم قرآن پر ایک کتاب لکھی ہے۔ جس کا نام ”اتقان فی علوم القرآن“ ہے۔ اس کتاب میں امام موصوف نے بڑی محنت اور جانفشانی سے قرآن کے تقریباً تمام علوم جمع کر دیے ہیں اور ہر علم کے انواع و اقسام مثلاً عام و خاص، مجمل و مبین، محکم و متشابہ، ظاہر و نص، کیفیت نزول، اسباب نزول، وقت نزول، جائے نزول، اعجاز، طریقہ استنباط مسائل وغیرہ کو تفصیل اور وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے۔ تمام انواع علیحدہ علیحدہ ابواب میں بیان ہوئے ہیں۔ اس کتاب کو بھی قرآن کی تفسیر کہا جاتا ہے اگرچہ اس میں سلسل قرآن نقل نہیں ہوا ہے اور نہ رواج عام کے مطابق تمام آیتوں کی تفسیر کی گئی ہے۔ امام موصوف نے یہ جدت کی ہے کہ ان تمام ضروری باتوں کے جو عموماً کتب تفسیر میں ہر سورہ اور ہر آیت کے متعلق بیان ہوتی ہیں، جدا جدا عنوان قرار دے کر ہر عنوان میں وہ سورتیں اور آیتیں بیان کر دی ہیں جو اس عنوان سے تعلق رکھتی ہیں۔

امام موصوف نے علوم قرآن کی ترتیب میں جو طریقہ اختیار کیا ہے وہی طریقہ میں نے قرآن کے مطالب اور مضامین کے مرتب کرنے میں اختیار کیا ہے۔ مطالب و علوم قرآن کی ترتیب میں اتقان اور کتاب الہدیٰ کا یکساں ہونا ایک اتفاقی امر ہے کیونکہ جس وقت میں نے اپنی تالیف شروع کی تھی اس وقت اتقان کے نام سے بھی واقف نہ تھا۔

سورتوں کی نزولی ترتیب

اس وقت مصنف میں سورتوں کی جو ترتیب ہے اس کو تیرہ سو برس کے رواج نے اس قدر اہمیت دیدی ہے کہ اس میں کسی قسم کا رد و بدل کسی طرح بھی جائز نہیں ہو سکتا۔ قرآن کی ایک سو چودہ سورتیں جب کبھی ایک مصنف میں پیش کی جائیں تو اسی ترتیب میں پیش کی جائیں جس ترتیب میں وہ تیرہ سو برس سے موجود ہیں۔ دنیا نے آیتوں اور سورتوں کی اسی ترتیب کو قرآن قرار دیا ہے اور قرآن ہمیشہ اسی ترتیب میں رہے گا۔

میری تالیف کا مقصد موجودہ ترتیب میں قرآن کی تفسیر نہیں ہے بلکہ قرآن کے مطالب اور مضامین کو واقعات اور احکام کی تاریخانہ ترتیب میں پیش کرنا ہے۔ اسی مقصد کے حصول کے لئے میں نے آیتوں اور سورتوں کے نزول کی تاریخ بتی بجواؤ

تحقیق کے بعد مرتب کی ہے۔

آیات کی ترتیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مقرر فرمائی ہوئی ہے یہ پہلے مذکور ہو چکا ہے کہ ہر آیت کے نزول کے بعد آپ اس آیت کا مقام ترتیب معین فرما کر اس کو لکھوا دیا کرتے تھے۔ اس لئے آپ کی زندگی میں کسی ایک صحابی نے بھی آیتوں کو ان کے نزول کے لحاظ سے مرتب کرنے کی جرات نہیں کی۔ آپ کے بعد اگر کوئی ایسا کرنا چاہتا بھی تو اس کی کوشش نامکمل رہتی۔ کیونکہ جب خود آپ ہی نے اس کا التزام نہیں فرمایا تو صحابہ نے بھی اس طرف اپنی توجہ نہیں دی۔ جس کی وجہ سے کسی کو بھی قرآن کی تمام آیتوں کی صحیح صحیح نزولی ترتیب یاد نہیں رہی۔ محمد بن سیرین کہتے ہیں :-

”پھر میں نے عکرمہ سے کہا کہ کیا صحابہ نے قرآن کی ترتیب اس کے نزول کے لحاظ سے اس طرح کی ہے کہ جو پہلے نازل ہوا اسے پہلے اور جو اس کے بعد نازل ہوا اس کو اس کے بعد رکھا؟ تو عکرمہ نے جواب دیا کہ اگر تمام جن وانس فراہم ہو کر اسے اس طرح مرتب کرنا چاہیں تو بھی نہ کر سکیں گے“

سورتوں کی نزولی ترتیب کے مختلف اقسام قرار دئے گئے ہیں۔ ابن النقیب لکھتے ہیں :-

”قرآن منزل کی چار قسمیں ہیں۔ محض مکی، محض مدنی، وہ جس کا کچھ حصہ مکی ہے اور کچھ حصہ مدنی ہے وہ جو نہ مکی ہے اور نہ مدنی دیکھنے اس کا نزول کسی اور جگہ ہوا“

قرآن کی اصل نزولی تقسیم جو بعض صحابہ مثلاً ابن عباسؓ، قتادہؓ وغیرہ سے ثابت ہے اور جس پر جمہور علماء کا اتفاق ہے وہ صرف مکی اور مدنی ہے۔

مکی اور مدنی سورتوں کا تعین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی نہیں ہے۔ قاضی ابو بکر لکھتے ہیں :-

”مکی اور مدنی کی پہچان میں صرف صحابہ اور تابعین کی یاد کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں کوئی قول وارد نہیں ہوا“

اسی لئے بعض بعض سورتوں کے مکی یا مدنی ہونے میں اختلاف واقع ہوا ہے۔ اسی طرح ان کے طریقہ شناخت میں بھی اختلاف ہے۔ سدرک کی ایک روایت میں علقمہؓ کہتے ہیں :-

”قرآن کے جس حصہ میں یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا کے ساتھ خطاب کیا گیا ہے وہ مدینہ میں نازل ہوا اور جس حصے میں یَا أَيُّهَا النَّاسُ کے ساتھ خطاب ہے اس کا نزول مکہ میں ہوا تھا“

سیون بن ہرمان سے مروی ہے :-

”قرآن میں جہاں جہاں یَا أَيُّهَا النَّاسُ یا یَا بَنِي آدَمَ آیا ہے وہ مکی ہے اور جہاں یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آیا ہے وہ مدنی ہے“

۱۔ شہان، نوع ۱۔ ۲۔ شہان، نوع ۱۔ ۳۔ شہان، نوع ۱۔ ۴۔ شہان، نوع ۱۔ ۵۔ شہان، نوع ۱۔ ۶۔ شہان، نوع ۱۔ ۷۔ شہان، نوع ۱۔ ۸۔ شہان، نوع ۱۔ ۹۔ شہان، نوع ۱۔ ۱۰۔ شہان، نوع ۱۔ ۱۱۔ شہان، نوع ۱۔ ۱۲۔ شہان، نوع ۱۔ ۱۳۔ شہان، نوع ۱۔ ۱۴۔ شہان، نوع ۱۔ ۱۵۔ شہان، نوع ۱۔ ۱۶۔ شہان، نوع ۱۔ ۱۷۔ شہان، نوع ۱۔ ۱۸۔ شہان، نوع ۱۔ ۱۹۔ شہان، نوع ۱۔ ۲۰۔ شہان، نوع ۱۔

سورتیں ایک کے بعد ایک سورہ برآۃ تک بیان ہوئی ہیں۔

عکرمہ اور حسین بن ابی الحسنؑ کہتے ہیں :-

اللہ تعالیٰ نے مکرمین جس قدر قرآن نازل فرمایا وہ یہ ہے۔ (اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ) اس کے بعد تمام کی سورتیں سورہ عنکبوت تک بیان ہوئی ہیں) اور مدینہ میں یہ سورتیں نازل ہوئیں دَٰثِرٌ لِّمُطَفِّفِينَ (اس کے بعد تمام مدنی سورتیں سورہ برآۃ تک بیان ہوئی ہیں)۔

مشہور تابعی جابر بن زید کا بیان ہے :-

اللہ تعالیٰ نے مکرمین جس قدر قرآن نازل فرمایا اس میں سب سے پہلے اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ کا نزول ہوا پھر رَدِّ الْقَلَمِ اِی طَرَحَ ذَٰلِکَ لِّلْمُطَفِّفِیْنَ تک) اور جس قدر قرآن مدینہ میں نازل فرمایا وہ یہ ہے سُوْرَةُ الْبَقَرَةِ اِی طَرَحَ سُوْرَةَ بَرَاءَةِ تَمَّ

مذکورہ روایات میں سورتوں کی جو تفصیل بیان ہوئی ہے وہ ایک دوسرے سے کسی قدر مختلف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی تفصیل میں سورہ فاتحہ کا ذکر نہیں ہے۔ عکرمہ اور حسین بن ابی الحسنؑ کی تفصیل میں سورہ فاتحہ، سورہ اعراف اور سورہ مریم نہیں ہیں۔ بیہقی نے اس تفصیل کے خاتمے پر راوی کا یہ بیان نقل کیا ہے :-

اور وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ مذکورہ روایت میں سورہ فاتحہ، سورہ اعراف اور سورہ مریم یہ تینوں مکہ میں نازل ہوئے والی سورتیں قطع ہو گئی ہیں یعنی بیان نہیں ہوئیں۔

جابر بن زیدؓ کی تفصیل میں سورہ فاتحہ تو موجود ہے مگر اس میں سب ذیل سورتیں مذکور نہیں ہیں :-

سَبَّ اِبْرٰہِیْمَ، النَّارُ، اَنْزِلَتْ، الْحَدِیْدُ، الْقِتَالُ (محمد) الرَّعْدُ، الرَّحْمٰنُ، الْاِنْسَانُ (دوسرے) الطَّلَاقُ، لَمْ یَكُنْ (بیٹہ) الْحَشَرُ، الْمَائِدَةُ۔

حضرت ابن عباسؓ اور جابر بن زیدؓ کی تفصیل میں مدنی سورتیں سورہ بقرہ سے شروع ہوئی ہیں مگر عکرمہ اور حسین بن ابی الحسنؑ کی تفصیل میں ویل لِّلْمُطَفِّفِیْنَ سے آغاز ہوئی ہیں۔ اس کے علاوہ یہ تفصیلات کہیں کہیں ترتیب میں بھی ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ مزید وضاحت کے لئے ذیل میں ایک فہرست دی جاتی ہے جس میں مذکورہ چاروں تفصیل اور میری ترتیب بھی

درج ہے۔
کی سورتیں۔

سورۃ کا نام	عمر	حجۃ	بجۃ	مکہ	مدینہ
اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ	۱	۱	۱	۱	۱

مذہب احناف، نوع احوال پہنچ۔ سہ احناف، نوع احوال پہنچ۔ سہ احناف، نوع احوال پہنچ۔

سورۃ کا نام	آیتیں	آیتیں	آیتیں	آیتیں	آیتیں
والشمس وضحاها	۲۵	۲۵	۲۵	۲۶	۲۳
والسماء ذات البروج	۲۶	۲۶	۲۶	۲۷	۲۴
والنہین والزیتون	۲۷	۲۷	۲۷	۲۸	۲۵
لایلآف قریش	۲۸	۲۸	۲۸	۲۹	۲۶
القارعة	۲۹	۲۹	۲۹	۳۰	۲۷
لا اقسام بیوم القیامة	۳۰	۳۰	۳۰	۳۱	۲۸
ویل لکل ہمة	۳۱	۳۱	۳۱	۳۲	۲۹
والمرسلات	۳۲	۳۲	۳۲	۳۳	۳۰
ق	۳۳	۳۳	۳۳	۳۴	۳۱
لا اقسام بہذا البلد	۳۴	۳۴	۳۴	۳۵	۳۲
والسماء والطارق	۳۵	۳۵	۳۵	۳۶	۳۳
اقتربت الساعة	۳۶	۳۶	۳۶	۳۷	۳۴
ص	۳۷	۳۷	۳۷	۳۸	۳۵
الاعراف	۳۸	۳۸	۳۸	۳۹	۳۶
قل ادعی (جی)	۳۹	۳۹	۳۹	۴۰	۳۷
یلس	۴۰	۴۰	۴۰	۴۱	۳۸
الفرقان	۴۱	۴۱	۴۱	۴۲	۳۹
الملائکة (فان)	۴۲	۴۲	۴۲	۴۳	۴۰
کذبت عن (مریم)	۴۳	۴۳	۴۳	۴۴	۴۱
طہ	۴۴	۴۴	۴۴	۴۵	۴۲
الواقعة	۴۵	۴۵	۴۵	۴۶	۴۳
طسم الشعراء	۴۶	۴۶	۴۶	۴۷	۴۴
طس (فان)	۴۷	۴۷	۴۷	۴۸	۴۵
القصر	۴۸	۴۸	۴۸	۴۹	۴۶

عکرمہ اور حسین بن ابی الحسن کی تفصیل میں یہ سورۃ مذکور نہیں ہے

عکرمہ اور حسین بن ابی الحسن کی تفصیل میں یہ سورۃ مذکور نہیں ہے

یہ سورۃ جابر کی تفصیل میں "ثمان" کے نام سے ذکر کی گئی ہے

سورة کا نام	آیتیں	آیتیں	آیتیں	آیتیں	آیتیں
بنی اسرائیل	۲۹	۲۷	۵۰	۷۲	
یونس	۵۰	۲۸	۵۱	۲۹	یہ سورۃ جابر کی تفصیل میں "تاسعہ" کے نام سے بیان ہوئی ہے
ہود	۵۱	۲۹	۵۲	۵۰	
یوسف	۵۲	۵۰	۵۳	۵۱	
الحج	۵۳	۵۱	۵۴	۵۲	
الانعام	۵۴	۵۲	۵۵	۵۳	
الصافات	۵۵	۵۳	۵۶	۵۴	
لقمان	۵۶	۵۴	۵۷	۵۵	
سبا	۵۷	۵۵	۵۸	۵۶	جابر کی تفصیل میں یہ سورۃ مذکور نہیں ہے۔
الزمر	۵۸	۵۶	۵۹	۵۷	
حم المؤمن	۵۹	۵۷	۶۰	۵۸	
حم السجدۃ (نفلت)	۶۰	۵۹	۶۱	۵۹	
حقوق (نفلت)	۶۱	۶۰	۶۲	۶۰	
حم الزمر	۶۲	۶۱	۶۳	۶۱	
الدخان	۶۳	۶۲	۶۴	۶۲	
الجاثیہ	۶۴	۶۳	۶۵	۶۳	
الاحقاف	۶۵	۶۴	۶۶	۶۴	
الذاریات	۶۶	۶۵	۶۷	۶۵	
التغاثیہ	۶۷	۶۶	۶۸	۶۷	
التکویف	۶۸	۶۷	۶۹	۶۸	
الحمل	۶۹	۶۸	۷۰	۶۹	
انا انزلنا نوحا (نفلت)	۷۰	۶۹	۷۱	۷۰	
ابراہیم	۷۱	۷۰	۷۲	۷۱	جابر نے اس سورۃ کا ذکر نہیں کیا ہے۔
الانبیاء	۷۲	۷۱	۷۳	۷۲	

سورۃ کا نام	آیتیں	آیتیں	آیتیں	آیتیں	آیتیں
المومنون	۷۳	۷۱	۷۱	۷۲	۷۲
تغویٰ السجدۃ	۷۴	۷۲	۷۲	۷۳	۷۳
الطور	۷۵	۷۳	۷۳	۷۴	۷۵
تبارک الملک	۷۶	۷۴	۷۴	۷۵	۷۶
الحاقة	۷۷	۷۵	۷۵	۷۶	۷۷
سأل (سابع)	۷۸	۷۶	۷۶	۷۷	۷۸
عمیتا لون (ربا)	۷۹	۷۷	۷۷	۷۸	۷۹
النازعات	۸۰	۷۸	۷۸	۷۹	۸۰
اذا السماء انفطرت	۸۱	۸۰	۸۰	۸۰	۸۱
اذا السماء انشقت	۸۲	۸۱	۸۱	۸۱	۸۲
الشمس	۸۳	۸۱	۸۱	۸۲	۸۳
العنکبوت	۸۴	۸۲	۸۲	۸۳	۸۴
ویل للطففین	۸۵	۸۳	۸۳	۸۴	۸۵
عکرمہ اور حسین بن ابی الحسن کی تفصیل میں یہ سورۃ مدنی سوز کے شروع میں اسی نمبر پر مذکور ہے					

مدنی سورتیں -

البقرۃ	۸۶	۸۴	۸۴	۸۵	۸۶
الانفال	۸۷	۸۶	۸۶	۸۷	۸۸
آل عمران	۸۸	۸۷	۸۷	۸۸	۸۹
الاحزاب	۸۹	۸۸	۸۸	۸۹	۹۰
الممتحنہ	۹۰	۸۹	۸۹	۹۰	۹۱
انشاء	۹۱	۹۰	۹۰	۹۱	۹۲
اذا زلزلت	۹۲	۹۱	۹۱	۹۲	۹۳
الحدید	۹۳	۹۲	۹۲	۹۳	۹۴
انقتال (حمد)	۹۴	۹۳	۹۳	۹۴	۹۵
جابر نے اس سورۃ کا ذکر نہیں کیا ہے۔					
" " "					
" " "					
" " "					

سورۃ کا نام	آیتیں	آیتیں	آیتیں	آیتیں	آیتیں
الرعد	۹۵	۹۴	۹۴	×	×
الرحمن	۹۶	۹۵	۹۵	×	۱۰۱
الانسان (دوسرا)	۹۷	۹۶	۹۶	×	×
الطلاق	۹۸	۹۷	۹۷	×	۱۰۲
لم یکن (دویم)	۹۹	۹۸	۹۸	×	×
الحشر	۱۰۰	۹۹	۹۹	×	۹۱
اذا جاء نصر الله	۱۰۱	۱۰۰	۱۰۰	۹۱	۱۱۳
النور	۱۰۲	۱۰۱	۱۰۱	۹۲	۱۰۳
الحج	۱۰۳	۱۰۲	۱۰۲	۹۳	۹۰
المنافقون	۱۰۴	۱۰۳	۱۰۳	۹۴	۱۰۴
المجادلة	۱۰۵	۱۰۴	۱۰۴	۹۵	۱۰۵
الحجرات	۱۰۶	۱۰۵	۱۰۵	۹۶	۱۰۶
التحريم	۱۰۷	۱۰۶	۱۰۶	۹۷	۱۰۷
الجمعة	۱۰۸	۱۰۸	۱۰۸	۹۸	۱۰۸
التغابن	۱۰۹	۱۰۹	۱۰۹	۹۹	۱۰۹
الصف	۱۱۰	۱۰۷	۱۰۷	۱۰۰	۱۱۰
الفتح	۱۱۱	۱۱۰	۱۱۰	۱۰۱	۱۱۱
المائدة	۱۱۲	۸۸	۸۸	×	۱۱۲

جابر نے اس سورۃ کا ذکر نہیں کیا ہے

مذکورہ ترتیب میں خفیف سی تبدیلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پہلی وحی میں سورۃ معلق کی پہلی پانچ آیتیں نازل ہوئی تھیں اس لئے سورۃ معلق کو پہلی سورۃ شمار کیا جاتا ہے۔ پہلی وحی کے کچھ عرصے کے بعد دوسری وحی نازل ہوئی جس میں سورۃ مدثر کی پہلی سات آیتیں آئیں۔ اس کے بعد کئی وحی پڑے اور پہلے آئیں جن کو بعد میں سورتوں کی شکل میں ترتیب دے دیا گیا۔ پہلی چار سورتیں انہی ابتدائی وحی کا مجموعہ ہیں۔

سورۃ فاتحہ کے کئی ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔ سولے ابو ہریرہؓ، مجاہدؓ، زہریؓ، عطاءؓ، سوادہ بن زیادؓ اور عبداللہ بن عبید بن عفر کے تقریباً باقی تمام صحابہؓ اور تابعینؓ کی رائے میں یہ سورۃ کی ہے۔ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اس سورۃ کی تریف سورۃ

جہر میں بیان ہوئی ہے۔ سورہ حجر بالاتفاق مکی سورہ ہے اور اس کا نزولی نمبر ۲۵ ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ سورہ فاتحہ مکہ ابتدائی زمانے میں نازل ہوئی تھی اسی لئے حضرت جابر بن زید نے اس کو پانچویں نمبر پر رکھا ہے۔

سورہ طلق سورہ ناس اور سورہ اخلاص کی نسبت اختلاف رائے ہے۔ بعض کی کہتے ہیں اور بعض مدنی ابن عباس، عکرمہ، حسین بن ابی الحسن اور جابر نے ان سورتوں کو مکی سورتوں میں بیان کیا ہے۔ اس لئے میں نے بھی کو مکہ کی ابتدائی سورتوں میں رکھا ہے۔

سورہ کوثر مذکورہ تفصیل میں مکی سورتوں میں بیان ہوئی ہے مگر اکثر لوگوں کی رائے میں یہ مدنی سورہ ہے۔ اما سیوطی لکھتے ہیں :-

”صحیح یہ ہے کہ یہ مدنی سورہ ہے۔ امام نووی نے شرح مسلم میں اس حدیث کی بنا پر اسی بات کو ترجیح دی ہے جس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے کہ اس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تشریف فرما تھے یکایک آپ پر غوغا طاری ہوئی اس کے بعد آپ نے مسکراتے ہوئے سر اٹھا کر فرمایا مجھ پر ابھی ایک سورہ نازل ہوئی ہے۔ پھر آپ نے پڑھا **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكِتَابَ**“

اس لئے میں نے اپنی ترتیب میں سورہ کوثر کو مدنی سورتوں میں درج کیا ہے۔

سورہ والعدیات بھی مذکورہ تفصیل میں مکی سورتوں میں بیان ہوئی ہے مگر اکثر لوگوں نے حضرت ابن عباس کی اس روایت سے جس کی حاکم وغیرہ نے تخریج کی ہے استدلال کرتے ہوئے اس کو مدنی سورہ قرار دیا ہے۔ اس سورہ متعلق امام سیوطی لکھتے ہیں :-

”اس کے بارے میں دو قول ہیں۔ اس سورت کے مدنی ہونے پر اس روایت سے استدلال کیا جاتا ہے جس کی حاکم وغیرہ نے ابن عباس سے تخریج کی ہے کہ انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک فوجی جماعت کہیں روانہ کی تھی اور ایک مہینے تک اس جماعت کی کوئی خبر نہیں آئی چنانچہ اس وقت والعدیات کا نزول ہوا“

اسی بنا پر میں نے اس سورہ کو مدنی سورتوں میں شامل کیا ہے۔

سورہ نکاثہ بھی مذکورہ تفصیل میں مکی سورتوں میں بیان ہوئی ہے مگر متعدد شواہد سے اس کا مدنی ہونا ثابت ہے

امام سیوطی لکھتے ہیں :-

”اس سورہ کے مدنی ہونے پر جو قول مختار ہے اس پر وہ روایت دلالت کرتی ہے جس کی ابن ابی حاتم نے بریدہ سے تخریج کی ہے کہ یہ سورہ دو انصاری قبیلوں کے بارے میں مخجوں نے ایک دوسرے پر فخر جتایا تھا، نازل

سورۃ کا نام	آیتیں	آیتیں	آیتیں	آیتیں	آیتیں
الوعد	۹۵	۹۴	۹۴	x	x
الرحمن	۹۶	۹۵	۹۵	x	۱۰۱
الانسان (دہر)	۹۷	۹۶	۹۶	x	x
الطلاق	۹۸	۹۷	۹۷	x	۱۰۲
المکین (زمین)	۹۹	۹۸	۹۸	x	x
الحشر	۱۰۰	۹۹	۹۹	x	۹۱
اذا جاء نصر الله	۱۰۱	۱۰۰	۱۰۰	۹۱	۱۱۳
النور	۱۰۲	۱۰۱	۱۰۱	۹۲	۱۰۳
الحج	۱۰۳	۱۰۲	۱۰۲	۹۳	۹۰
المنافقون	۱۰۴	۱۰۳	۱۰۳	۹۴	۱۰۴
المجادلة	۱۰۵	۱۰۴	۱۰۴	۹۵	۱۰۵
الحجرات	۱۰۶	۱۰۵	۱۰۵	۹۶	۱۰۶
التحريم	۱۰۷	۱۰۶	۱۰۶	۹۷	۱۰۷
الجمعة	۱۰۸	۱۰۸	۱۰۸	۹۸	۱۰۸
التغابن	۱۰۹	۱۰۹	۱۰۹	۹۹	۱۰۹
الصف	۱۱۰	۱۰۷	۱۰۷	۱۰۰	۱۱۰
الفتح	۱۱۱	۱۱۰	۱۱۰	۱۰۱	۱۱۱
المائدہ	۱۱۲	۸۸	۸۸	x	۱۱۲

جابر نے اس سورۃ کا ذکر نہیں کیا ہے

مذکورہ ترتیب میں خفیف سی تبدیلی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پہلی وحی میں سورۃ علق کی پہلی پانچ آیتیں نازل ہوئی تھیں اس لئے سورۃ علق کو پہلی سورۃ شمار کیا جاتا ہے۔ پہلی وحی کے کچھ عرصے کے بعد دوسری وحی نازل ہوئی جس میں سورۃ مدثر کی پہلی سات آیتیں آئیں۔ اس کے بعد کئی وحی پڑے درپے آریں جن کو بعد میں سورتوں کی شکل میں ترتیب دے دیا گیا۔ پہلی چار سورتیں انہی ابتدائی وحی کا مجموعہ ہیں۔

سورۃ فاتحہ کے کئی ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔ سولے ابوہریرہؓ، مجاہدؓ، زہریؓ، عطاءؓ، سوادہ بن زیدؓ اور عبداللہ بن عبید بن مسعودؓ کے تقریباً باقی تمام صحابہؓ اور تابعینؓ کی رائے میں یہ سورۃ مکی ہے۔ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اس سورۃ کی تشریف سورۃ

حجریں بیان ہوئی ہے۔ سورہ حجر بالاتفاق کی سورہ ہے اور اس کا نزولی نمبر ۵۲ ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ سورہ فاتحہ مکہ۔ ابتدائی زمانے میں نازل ہوئی تھی، اسی لئے حضرت جابر بن زید نے اس کو پانچویں نمبر پر رکھا ہے۔

سورہ طہ، سورہ ناس اور سورہ اخلاص کی نسبت اختلاف رائے ہے، بعض کی کہتے ہیں اور بعض مدنی۔ ابن عباس، عکرمہ، حسین بن ابی الحسن، اور جابر نے ان سورتوں کو مکہ کی سورتوں میں بیان کیا ہے۔ اس لئے میں نے بھی ان کو مکہ کی ابتدائی سورتوں میں رکھا ہے۔

سورہ کوثر مذکورہ تفصیل میں کی سورتوں میں بیان ہوئی ہے مگر اکثر لوگوں کی رائے میں یہ مدنی سورہ ہے۔ اما سیوطی لکھتے ہیں :-

”صحیح یہ ہے کہ یہ مدنی سورہ ہے۔ امام نووی نے شرح مسلم میں اس حدیث کی بنا پر اسی بات کو ترجیح دی ہے جس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے کہ انسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تشریف فرما تھے یکایک آپ پر غوغا مچا رہی ہوئی، اس کے بعد آپ نے مسکراتے ہوئے سر اٹھا کر فرمایا مجھ پر ابھی ایک سورہ نازل ہوئی ہے۔ پھر آپ نے پڑھا **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ**۔ اس لئے میں نے اپنی ترتیب میں سورہ کوثر کو مدنی سورتوں میں درج کیا ہے۔

سورہ والعدیات بھی مذکورہ تفصیل میں کی سورتوں میں بیان ہوئی ہے مگر اکثر لوگوں نے حضرت ابن عباسؓ کی اس روایت سے جس کی حاکم وغیرہ نے تخریج کی ہے، استدلال کرتے ہوئے اس کو مدنی سورہ قرار دیا ہے۔ اس سورہ کے متعلق امام سیوطی لکھتے ہیں :-

”انس کے بارے میں دو قول ہیں۔ اس سورت کے مدنی ہونے پر اس روایت سے استدلال کیا جاتا ہے جس کی حاکم وغیرہ نے ابن عباسؓ سے تخریج کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک فوجی جماعت کہیں روانہ کی تھی اور ایک مہینے تک اس جماعت کی کوئی خبر نہیں آئی، چنانچہ اس وقت والعدیات کا نزول ہوا۔“

اسی بنا پر میں نے اس سورہ کو مدنی سورتوں میں شامل کیا ہے۔

سورہ نکات بھی مذکورہ تفصیل میں کی سورتوں میں بیان ہوئی ہے مگر متعدد شواہد سے اس کا مدنی ہونا ثابت ہے

امام سیوطی لکھتے ہیں :-

”اس سورہ کے مدنی ہونے پر جو قول مختار ہے اس پر وہ روایت دلالت کرتی ہے جس کی ابن ابی حاتم نے بڑی سے تخریج کی ہے کہ یہ سورہ دو انصاری قبیلوں کے بارے میں جنہوں نے ایک دوسرے پر فخر جتایا تھا، نازل

ہوئی تھی۔ اور ترمذی نے حضرت علیؓ سے روایت کی ہے کہ انھوں نے کہا کہ جب تک یہ سورۃ نازل نہیں ہوئی تھی اس وقت تک ہم لوگوں کو عذابِ قبر کے بارے میں شک رہا کرتا تھا۔ عذابِ قبر کا ذکر مدینہ ہی میں ہوا تھا جیسا کہ صحیح حدیث میں یہودیہ عورت کے قصے کے ساتھ وارد ہوا ہے۔

میں نے اپنی ترتیب میں اس سورۃ کو بھی مدنی سورتوں میں درج کر دیا ہے۔

سورۃ رعد سورۃ دہر اور سورۃ بئینہ مذکورہ تفصیل میں مدنی سورتوں میں بیان ہوئی ہیں۔ مگر تحقیقات سے ثابت ہوا کہ دراصل یہ سورتیں مکی ہیں، البتہ ان کی چند آیتیں مدنی ہیں۔ ان چند آیات کے سوا ان سورتوں کا باقی تمام مضمون مکی ہے۔ سورۃ رعد کے متعلق امام سیوطیؒ لکھتے ہیں :-

”سورۃ رعد بجز چند آیات کے باقی تمام مکی ہے“

سورۃ دہر کے متعلق لکھتے ہیں :-

”ایک قول کی رو سے مدنی اور دوسرے قول کی رو سے مکی ہے مگر ایک آیت اس سے مستثنیٰ کی جاتی ہے
یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا کُفُّوْا سُبْحٰنَہٗ

سورۃ بئینہ کے متعلق لکھتے ہیں :-

”بقول ابن النرسؒ اس کا مکی ہونا بہت زیادہ مشہور ہے“

ان وجوہات کی بنا پر میں نے اپنی ترتیب میں ان سورتوں کو مکی سورتوں میں درج کیا ہے۔ اس کی وجہ سے مکی اور مدنی سورتوں کی تعدادیں کوئی فرق نہیں آیا کیونکہ اس سے پہلے تین مکی سورتیں مدنی سورتوں میں منتقل ہو چکی ہیں اس لئے مکی اور مدنی سورتیں بن ترتیب ۸۶ و ۲۸ ہی رہیں۔

سورۃ بنی اسرائیل کی پہلی آیت میں معراج کا ذکر ہے۔ معالم التنزیل وغیرہ کتب سے ثابت ہے کہ محققین کے نزدیک معراج کا واقعہ ہجرت سے ایک سال پیشتر ہوا تھا۔ ماسوا اس کے اس سورۃ میں ہجرت کے متعلق یہ دعا ہے: ”اے میرے پروردگار! تو مجھے اچھی طرح (مدینہ) داخل کچھو اور اچھی طرح (مکہ سے) نکال دو اور مجھ کو اپنے ہاں سے (کافروں پر) کامیابی کو تسائبہ دیجو“ ۱۵۰ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سورۃ مکہ کے آخری زمانے میں اتری تھی۔ اس لئے میں نے اس کو مکہ کی وسطی سورتوں سے جہاں اس کا نمبر ۵ تھا مکہ کی آخری سورتوں میں ۷۷ نمبر پر منتقل کر دیا ہے۔

سورۃ حج کے مدنی ہونے میں کچھ بھی شک نہیں۔ سوائے ابن عباسؓ کی اس روایت کے جو بطریق مجاہدؒ مروی ہے باقی تمام آثار سے اس کا مدنی ہونا ثابت ہے۔ خود ابن عباسؓ کی مذکورہ تفصیل میں جو عثمان بن عفانؓ زاسانیؓ کے طریق سے مروی ہے یہ سورۃ مدنی سورتوں میں بیان ہوئی ہے۔ حج مدینہ میں فرض ہوا تھا۔ کفار کے ساتھ لڑائی کا حکم بھی مدینہ ہی میں ہوا تھا۔ یہ دونوں

حکم پہلے پہل مدینہ کی پہلی سورۃ البقرہ میں آتے تھے۔ قرآن سے پایا جاتا ہے کہ سورۃ حج مدینہ کے اوایل زمانے میں جنگ بدر کے بعد اور جنگ اُحد سے پہلے اتری تھی۔ چھٹیوں رکوع میں ہے :-

جب مسلمانوں سے (کافر) لڑنے ہیں (اب) ان کو (بھی) کافروں سے (لڑنے کی) اجازت ہے اس لئے کہ ان پر ظلم ہو رہا ہے اور کچھ شک نہیں اللہ ان کی مدد کرنے پر قادر ہے ① (یہ وہ مضموم ہیں) جو صرف یہ کہنے پر کہ ہمارا پروردگار اللہ ہے، ناقض اپنے گھروں سے نکال دئے گئے اور اگر اللہ لوگوں کو ایک دوسرے نہ ہٹاتا رہتا تو صومعے اور گرجے اور عبادت خانے اور مسجدیں جن میں کثرت سے خدا کا نام لیا جاتا ہے دھاتی جاچکی ہوتیں۔ اور اللہ اس شخص کی ضرور مدد کرتا ہے جو اس کی مدد کرتا ہے۔ بے شک اللہ زبردست (اور) غالب ہے ② یہ (نیچے مسلمان) وہ لوگ ہیں کہ اگر ہم ان کو دسترس دیں تو نماز پڑھینگے اور زکوٰۃ دینگے اور اچھے کام کے لئے کیسے اور بُرے کاموں سے منہ کرینگے اور سب کاموں کا انجام اللہ ہی کے اختیار میں ہے ③۔

آٹھویں رکوع میں ہے :-

”اور جن مسلمانوں نے اللہ کی راہ میں وطن چھوڑا پھر شہید ہو گئے یا مر گئے“ الآیہ

اس لئے یہ مناسب نہیں کہ اس سورۃ کو مدینہ کی آخری سورتوں میں رکھا جائے۔ میں نے اس کو مدینہ کی آخری سورتوں سے مدینہ کی ابتدائی سورتوں میں منتقل کر کے سورۃ انفال نمبر ۸ کے بعد جس میں پہلی جنگ بدر کا ذکر ہے اور سورۃ آل عمران نمبر ۹ سے پہلے جس میں جنگ اُحد کا ذکر ہے رکھ دیا ہے۔

سورۃ حشر میں غزوہ بنی نضیر کا ذکر ہے جو جنگ احزاب سے پہلے کا واقعہ ہے۔ اس لئے میری ترتیب میں یہ سورۃ نمبر ۱۰

سے منتقل کی جا کر سورۃ احزاب کے پہلے نمبر ۲ پر رکھی گئی ہے۔

آخری سورۃ | اس بارے میں بہت کچھ اختلاف ہے کہ کوئی سورۃ ب سے آخر میں نازل ہوئی ہے۔ بعض لوگ سورۃ بقرہ (توبہ) کو آخری سورۃ قرار دیتے ہیں بعض سورۃ مائدہ کو اور بعض سورۃ نصر کو۔ اس بارے میں جو اقوال بیان ہوئے ہیں ان کے متعلق قاضی ابوبکرؒ لکھتے ہیں :-

”ان تمام اقوال میں سے کوئی ایک قول بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک مرفوع نہیں ہے جس نے جو کچھ کہا ہے وہ ایک طرح کے اجتہاد اور ظن غالب سے کہا ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ ان لوگوں میں جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے دن یا آپ کی علالت سے کچھ ہی دنوں پہلے جو کچھ زبان مبارک سے سنا اسی کو بیان کر دیا اور دوسرے نے اس کے بعد کچھ اور سنا جسے پہنچنے میں تاخیر ہوئی تھی۔

میں نے اس کی بہت کچھ چھان بین کی ہے۔ اس میں شک نہیں کہ یہ تینوں سورتیں آخری زمانے میں نازل ہوئی ہیں۔ سورۃ بقرہ کا بڑا حصہ فتح مکہ کے بعد نازل ہوا ہے۔ فتح مکہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریف کا درمیان فی انصارہ میں سے کا مختصر زمانہ بڑی ضرورت

کا زمانہ تھا۔ جنگِ حنین، غزوہٴ طائف اور غزوہٴ تبوک کی تیاری اور پھر سخت گرمیوں میں سفرِ انہی پریشانیوں اور مصروفیتوں میں حالتِ سفر میں تبوک کے مقام پر سورۃٴ توبہ کا ایک مقدمہ حصہ نازل ہوا۔ بارہویں رکوع میں ارشاد ہے :-

”اَلسَّالِفُ اِذَا جِئَ تَمَّ جِهَادُہُمْ لَوْ کَرِهَ اِنَّ (منافقین) کے پاس واپس جاؤ گے تو وہ تم سے منکر کرنے لگیں گے تو اے محمد ان سے کہہ دینا کہ عذر مت کرو ہم ہرگز تمہاری بات نہیں مانیں گے۔ خدا نے ہم کو تمہارے سب حالات بتلا دیے ہیں“ اَلَا یَہِیۡ

سورۃٴ برآۃ (توبہ) کا پہلا دوسرا اور تیسرا رکوع فتح مکہ سے پہلے کا ہے۔ دوسرے رکوع میں وعدہ کیا گیا ہے کہ اللہ مسلمانوں کے ہاتھوں کفار کو کوئٹہ دیگا اور رسول اکرم کی لڑائیوں کو فتح دیگا۔ تیسرے رکوع میں یہ فرمایا گیا ہے کہ کافروں کو کوئی قبیضہ نہ ہے کہ کفر کی گواہی دیتے ہوئے اپنے جیسے کافروں سے اللہ کی مسجدوں کو آباد کریں۔ فتح مکہ کے بعد خانہ کعبہ میں اعلان کر دیا گیا کہ مشرکین اس سال کے بعد خانہ کعبہ کے پاس پھٹکے بھی نہ پائیں گے۔ اس وقت تک جہاد کی ضرورت باقی تھی۔ اس سورۃ میں جہاد جاری رکھنے پر مسلمانوں کو اکسایا گیا ہے۔ حنین اور تبوک کے غزوہ کا بیان بھی اسی سورۃ میں ہے۔ ان امور سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ اس سورۃ کے نزول کی ابتدا فتح مکہ سے پہلے ہوئی اور غزوہٴ تبوک کے بعد ختم ہوئی۔

حقیقت یہ ہے کہ بڑی سورتوں کا نزول مہینوں میں ختم ہوتا تھا۔ اس دوران میں چھوٹی چھوٹی سورتیں بھی نازل ہو جاتی تھیں۔ سورۃٴ برآۃ کے گیارہویں رکوع میں ہے :-

”اَہِیۡ جِب کوئی (ذی) سورۃ نازل ہوتی ہے کہ اللہ پر ایمان لاؤ اور اس کے رسول کے ساتھ (ہو کہ) جہاد کرو تو جو ان میں دولت مند ہیں وہ تم سے اجازت طلب کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمیں چھوڑ دیجئے کہ بیٹھنے والوں کے ساتھ رہ جائیں“ ۵

سو فیوں رکوع میں ہے :-

”جب کوئی (ذی) سورۃ نازل ہوتی ہے تو منافقوں میں سے بعض ایسے ہیں جو کہتے ہیں کہ اس سورۃ نے تم میں کس کا ایمان زیادہ کیا ہے“ اَلَا یَہِیۡ

اور جب کوئی سورۃ نازل ہوتی ہے تو ان (منافقوں) میں سے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے لگتا ہے (اور) پوچھتا ہے کہ بھلا تمہیں کوئی دیکھتا ہے؟ پھر پیغمبر کے پاس سے پھر جاتے ہیں“ اَلَا یَہِیۡ

بڑی سورتوں کے دوران نزول میں جو چھوٹی سورتیں نازل ہوتی تھیں ان کو علحدہ لکھوا دیا جاتا تھا اور پھر جوں جوں بڑی سورتوں کی آیتیں نازل ہوتیں وہ اپنی اپنی سورتوں میں شامل کر دی جاتی تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سورتوں کے نام ان کے نزول کے ساتھ ہی یا دورانِ نزول میں مقرر فرما دیتے اور ان کی پیشانی پر بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ لکھوا دیتے تھے مگر معلوم ہوتا ہے کہ سورۃٴ برآۃ کا نام مقرر نہیں ہوا تھا اور نہ اس کی پیشانی پر بِسْمِ اللّٰہِ لکھوائی گئی تھی۔ اسی لئے خلیفہ سوم حضرت عثمان کو سورتوں

کی ترتیب کے وقت سورہ ہر ایک کو علم سورہ قرار دینے میں پس و پیش ہوا تھا اور انھوں نے ہر ایک کے مضمون کو انفال کے مضمون سے ملتا جلتا دیکھ کر ہر ایک کو اپنی ترتیب میں انفال کے بعد رکھ دیا اور ان دونوں کے درمیان بسے اللہ کی سطر نہیں لکھوالی۔

سورہ براءۃ بڑی ہی غضب ناک سورہ ہے۔ اس میں مشرکوں اور منافقوں کی بری طرح نہری لگئی ہے اور انہیں پرخاک کا ٹھونٹا ہے۔ اکثر صحابہؓ اس سورہ کو سورۃ العذاب اور سورۃ الفاضلہ (یعنی رسوا کرنے والی) کہا کرتے تھے۔ اس سورہ کے خاتمے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انہارا استغناء اور توکل کا حکم دیا گیا ہے کہ

”لوگو! تمھارے پاس تمھیں میں سے ایک رسول آئے ان پر تمھاری تکلیف شاق گزرتی ہے ان کو تمھاری بھلائی کا ہوکا ہے، مسلمانوں پر نہایت درجہ شفیق (اور) مہربان ہیں ۵ پھر دجی، اگر یہ لوگ سرتابی کریں تو اے محمد ان سے صاف صاف) کہدو کہ مجھ کو خدا بس کرتا ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں میں اسی پر بھروسہ رکھتا ہوں اور وہی خوش عظیم کا مالک ہے“ ۵ ۶

سورہ نصر کے مدنی ہونے میں کسی کا خلاف نہیں البتہ اس کے آخری سورہ ہونے میں اختلاف ہے۔ مسلم نے حضرت ابن عباسؓ سے جو روایت بیان کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے آخر میں سورہ نصر نازل ہوئی۔ ام المومنین حضرت عائشہؓ کی اس روایت سے جو بطریق جبر بن نفیر حاکم وغیرہ نے بیان کی ہے، سورہ مائدہ کا سب سے آخر میں نازل ہونا ثابت ہے۔ ضمرہ بن جبیب اور عطیہ بن قیس نے مرفوعاً کہا ہے کہ مائدہ قرآن کی آخری سورہ ہے۔ مائدہ کے سیاق کلام سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ سورہ سب سے آخر میں نازل ہوئی تھی۔ احمد کی ایک روایت میں اس ثابت زید کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غنیمت راؤ غنیمت کا نام پر سوار تھے اس کی باگ میرے ہاتھ میں تھی کہ سورہ مائدہ نازل ہوئی۔ قریب تھا کہ اس کے بوجھ سے اونٹنی کا بازو ٹوٹ جائے۔ احمد کی ایک اور روایت میں عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ سورہ مائدہ کے نزول کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوار تھے سواری اس کی تحمل نہ ہو سکی آخر آپ اتر پڑے۔

سورۃ مائدہ میں مابقی تمام احکام نماز ہو گئے اور ساتھ ہی تکمیل دین کا تمام نعمت اور خوشنودی آسمی کی ثبات بھی دیدی گئی۔
پہلے رکوع ہی میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

تہج (یعنی ۹ ذی الحجہ) عرفے کے دن 'حجۃ الوداع' کے موقع پر، ہم نے تمھارے لئے تمھارے دین کا مکمل کر دیا اور ہم نے

اپنی نعمتیں تم پر پوری کر دیں اور ہم نے تمھارے لئے (اسی) دین اسلام کو پسند فرمایا۔“

مذکورہ آیت کے متعلق یہودیوں نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ اس آیت کو جو تم پڑھتے ہو اگر یہ ہمارے پاس سے نازل ہوتی تو ہم اسے عید کا دن بناتے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا میں خوب جانتا ہوں کہ یہ آیت کب اور کہاں اتری اور اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں تشریف فرما تھے۔ یہ عرس کا دن تھا اور ہم عرفات میں تھے۔ سفیان (بیچنے کے راوی) کا بیان ہے مجھے اس میں تردد

ہے کہ عرفہ کے دن جمعہ تھا یا نہ تھا۔

برخلاف ادیب پیغمبروں کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے آخری دن نہایت اطمینان کے ساتھ گزے۔ آپ کو اس کی پوری پوری طمانیت تھی کہ جس مشن کی تبلیغ کے لئے سیکڑوں پیغمبر آئے اور ہر پیغمبر اپنے مشن کو اپنے جاننیں کے لئے مکمل حالت میں چھوڑ گیا اور آنے والے جاننیں کی بشارت دیتا گیا، وہ مشن آپ کی بدولت تکمیل کے درجے کو پہنچ گیا۔ اور آپ کے بعد کسی پیغمبر کے آنے کی ضرورت باقی نہ رہی۔ اس کا بین ثبوت مذکورہ آیت ہے۔

آخری سورۃ یعنی سورۃ مائدہ کا خاتمہ اس سوال و جواب پر ہوا ہے جو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اور حضرت عیسیٰ مسیح میں ہوگا۔ ان آیات میں ایک طرح کی پیشین گوئی ہے کہ تہذیب اور ترقی یافتہ دنیا میں اسلام اور عیسائیت مسلمانوں اور عیسائیوں کا مقابلہ قیامت تک رہیگا۔ قیامت کے دن حضرت مسیح سے ان کی نام نہاد امت کے متعلق خاص طور پر جواب طلب کیا جائیگا تو وہ عرض کریں گے:-

میں نے ان سے کچھ نہیں کہا بجز اس کے جس کا تو نے مجھے حکم دیا وہ یہ کہ تم خدا کی عبادت کرو جو میرا اور تمہارا سب کا پروردگار ہے۔ اور جب تک میں ان میں رہا ان (کے حالات کی) خبر رکھتا تھا پھر جب تو نے مجھے دنیا سے اٹھالیا تو ان کا نگران تھا اور تو ہر چیز سے خبردار ہے ⑤ اگر تو ان کو (ان کے کثرت کے بدلے) عذاب دے تو یہ تیرے بندے ہیں اور اگر تو ان کو بخش دے تو بے شک تو غالب اور حکمت والا ہے ⑥ خدا فرمائیگا کہ یہ وہ دن ہے کہ بچوں کو دینے خدا کے فرمان برداروں کو ان کی سچائی ہی فائدہ دیگی ان کے لئے باغ ہیں جن کے نیچے نہریں بہ رہی ہیں وہ ان میں ہمیشہ رہیں گے اللہ ان سے خوش اور وہ اللہ سے خوش یہی بڑی کامیابی ہے ⑦ آسمان اور زمین اور جو کچھ آسمان اور زمین میں ہے سب پر اللہ ہی کی بادشاہت ہے اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے ⑧ ع

غور کرو یہ کیسا امید افزا اور موزوں خاتمہ ہے۔

مندرجہ بالا وجوہات کی بنا پر نزولی ترتیب میں تھوڑی سی تبدیلی کرنے کے بعد میں نے اپنی تالیف میں سورتوں کی چھ نزولی ترتیب قرار دی ہے وہ حسب ذیل ہے:-

مکی سوتیں | ۱۔ علق۔ ۲۔ قلم۔ ۳۔ مزمل۔ ۴۔ مدثر۔ ۵۔ فاتحہ۔ ۶۔ نب۔ ۷۔ نکویر۔ ۸۔ اعلیٰ۔ ۹۔ بل۔ ۱۰۔ فجر۔ ۱۱۔ ضحیٰ۔ ۱۲۔ انشراح۔ ۱۳۔ عصر۔ ۱۴۔ ماعون۔ ۱۵۔ کافرون۔

۱۶۔ فیل۔ ۱۷۔ ناس۔ ۱۸۔ اخلاص۔ ۱۹۔ نجم۔ ۲۰۔ عبس۔ ۲۱۔ قدر۔ ۲۲۔ شمس۔ ۲۳۔ بروج۔ ۲۴۔ تین۔ ۲۵۔ قریش۔ ۲۶۔ قارعہ۔ ۲۷۔ قیامت۔ ۲۸۔ ہمزہ۔ ۲۹۔ مرسلات۔ ۳۰۔

۳۱۔ بخاری باب قولہ الیوم اکملت لکم دینکم۔

۴۷	۴۶	۴۵	۴۴	۴۳	۴۲	۴۱	۴۰	۳۹	۳۸	۳۷	۳۶	۳۵	۳۴	۳۳	۳۲	۳۱
بلد۔ طارق۔ ق۔ قر۔ ص۔ اعراف۔ جن۔ یسین۔ دہر۔ رحمن۔ فرقان۔ فاطر۔ مریم۔ طہ۔ واقفہ۔ شعرا۔ نمل۔																
۶۰	۵۹	۵۸	۵۷	۵۶	۵۵	۵۴	۵۳	۵۲	۵۱	۵۰	۴۹	۴۸	۴۷	۴۶	۴۵	۴۴
قصص۔ یونس۔ ہود۔ یوسف۔ حجر۔ انعام۔ صافات۔ نھان۔ سبا۔ زمر۔ مومن۔ فصلت (حم مجید)۔ شوریٰ																
۷۱	۷۰	۶۹	۶۸	۶۷	۶۶	۶۵	۶۴	۶۳	۶۲	۶۱	۶۰	۵۹	۵۸	۵۷	۵۶	۵۵
زخرف۔ دخان۔ جاثیہ۔ احقاف۔ ذاریات۔ کھف۔ نمل۔ نوح۔ ابراہیم۔ رعد۔ انبیاء۔ مومنون۔ سجدہ																
۸۷	۸۶	۸۵	۸۴	۸۳	۸۲	۸۱	۸۰	۷۹	۷۸	۷۷	۷۶	۷۵	۷۴	۷۳	۷۲	۷۱
بنی اسرائیل۔ طہ۔ ملک۔ جاثیہ۔ حاقہ۔ معارج۔ بناء۔ نازعات۔ انفطار۔ الشقاق۔ روم۔ عنکبوت۔																
۸۶																
تطفیف۔																

مدنی سورتیں

۹۸	۹۷	۹۶	۹۵	۹۴	۹۳	۹۲	۹۱	۹۰	۸۹	۸۸	۸۷
بقرہ۔ انفال۔ آل عمران۔ حج۔ حشر۔ احزاب۔ متحنہ۔ نساء۔ زلزال۔ کوثر۔ عادیات۔ نکاتہ											
۹۹	۹۸	۹۷	۹۶	۹۵	۹۴	۹۳	۹۲	۹۱	۹۰	۸۹	۸۸
حدید۔ محمد۔ بیدہ۔ طلاق۔ نور۔ منافقون۔ مجادلہ۔ حجرات۔ تحریم۔ جہ۔ تغابن۔ صف۔ فتح۔ توبہ۔											
۱۱۳	۱۱۲	۱۱۱	۱۱۰	۱۰۹	۱۰۸	۱۰۷	۱۰۶	۱۰۵	۱۰۴	۱۰۳	۱۰۲
نصر۔ مائدہ۔											

قرآن کا ترجمہ

قرآن فقط عربوں ہی کی رہنمائی کے لئے نہیں بلکہ تمام عالم کی ہدایت کے لئے نازل ہوا ہے۔ جب تک دنیا کی تمام زبانوں میں قرآن کے ترجمے نہ کئے جائیں دنیا اس کلامِ الہی سے بہرہ اندوز نہیں ہو سکتی۔ مگر حالت یہ ہے کہ غیر قوموں میں پیغامِ الہی کی اشاعت تو کجا خود ہم جو مسلمان کہلاتے ہیں جو حصولِ ثواب کے لئے رات دن قرآن کی تلاوت کرتے ہیں اس کے مضامین اور مطالب سے تقریباً بالکل ناواقف ہیں۔ اس کی یا تو یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ ہماری مادری زبانوں میں قرآن کا ترجمہ موجود نہیں ہے یا اگر ہے بھی تو چونکہ مسلمانوں کی عام تعلیم و تربیت کی بنیاد صحیح اصول پر مبنی نہیں ہے اس لئے وہ قرآن کو ترجمہ کے ساتھ پڑھنا اس کے مطالب پر غور و فکر کرنا اس قدر اہم نہیں سمجھتے جس قدر وہ اس سے الفاظِ قرآن کا ادا کر لینا اہم سمجھتے ہیں۔ یہ تو عام مسلمانوں کی حالت ہے۔ اس سے بھی بڑا افسوسناک نظریہ ہے کہ اچھے اچھے پڑھے لکھے علم دوست مسلمان بھی قرآن سے تقریباً بالکل بے بہرہ اور نا آشنا ہیں۔ وہ

ان چوبی چوبی سورتوں تک کا مطلب نہیں سمجھ سکتے جو روزمرہ ناز میں پڑھی جاتی ہیں۔

اس میں شک نہیں کہ ترجمہ کیسا ہی اچھا کیوں نہ ہو پھر بھی ترجمہ ترجمہ ہی ہے۔ اس میں اصل عبارت کی خوبی اور فصاحت و بلاغت نہیں آسکتی۔ ہر ایک زبان میں کئی الفاظ ایسے ہوتے ہیں جن کے مترادف ایسے ہی معنی الفاظ دوسری زبان میں نہیں ملتے اس لئے کسی زبان کے ایک لفظ کا ترجمہ دوسری زبان میں مختلف مواقع کے لحاظ سے مختلف الفاظ میں کرنا پڑتا ہے۔ اس سے اکثر لوگ یہ غلط قیاس قائم کر لیتے ہیں کہ ایک لفظ کے کئی معنی ہیں حالانکہ یہ بالکل غلط ہے۔ وہ لفظ اپنی زبان میں باعتبار اصل وضع کے ایک ہی معنی رکھتا ہے مگر اس کا مفہوم اس قدر وسیع ہوتا ہے کہ دوسری زبان کا کوئی ایک لفظ ہر موقع کے لئے اس کا صحیح قائم مقام نہیں ہو سکتا۔ اس لئے موقع اور محل کے لحاظ سے مختلف الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں، بعض جگہ ایک لفظ کے ترجمے کے لئے جملہ یا جملوں کی ضرورت پڑتی ہے اس پر بھی اس کا مفہوم کامل طور سے ادا ہو سکا تو حاشیہ پر مزید وضاحت کرنی پڑتی ہے۔

اس وقت مجز قرآن کے کوئی اور الہامی کتاب اپنی اصل نزولی زبان میں موجود نہیں ہے۔ موجودہ توراۃ کی عبرانی وہ عبرانی نہیں ہے جس میں توراۃ اتری تھی اور جو حضرت موسیٰ کی زبان تھی۔ انجیلیں حضرت عیسیٰ کے بعد یونانی زبان میں لکھی گئیں جو حضرت عیسیٰ کی مادری زبان نہ تھی۔ اب تو یہ ترجمے بھی مروج نہیں ہیں۔ ان ترجموں کے ترجمے ہیں جن کو اہل کتاب اپنی مادری زبانوں میں پڑھا کرتے ہیں۔ کیا یہ ترجمے قرآن کے جواب تک اپنی اصل نزولی زبان میں موجود ہے اہم ہو سکتے ہیں؟ سبیل وغیرہ نے اس کا اعتراف کیا ہے کہ وہ قرآن کی اصل خوبی کو ترجموں میں ظاہر کرنے سے قاصر رہے ہیں۔

جن زبانوں پر عربی زبان کا اتنا گہرا اثر پڑا ہے کہ وہ بادی النظر میں عربی زبان کی شاخیں معلوم ہوتی ہیں۔ مثلاً فارسی، ترکی اور اردو ان زبانوں کے روزمرہ میں سیکڑوں عربی الفاظ داخل ہو گئے ہیں۔ ان کا رسم الخط بھی عربی رسم الخط کے تابع ہے۔ ان زبانوں میں قرآن کا ترجمہ زیادہ آسانی اور صحت کے ساتھ ہو سکتا ہے اور قرآن کے بہت سے الفاظ کسی قدر تفسیر کے ساتھ ترجمے میں بھی باقی رہ سکتے ہیں۔ اگر ترجمہ آیات کے ساتھ ساتھ ہوتا تو ان دونوں کو بار بار پڑھنے سے عربی زبان سے اس قدر آشنا ہو جاسکتے ہیں کہ آیات کے ذکر کے ساتھ ہی ان کا مفہوم بھی خیال میں آجاسکتا ہے۔ کیا یہ بیخبری نہیں ہے کہ ہندوستان کے مسلمان باوجود اس کے کہ قرآن کے اردو تراجم موجود ہیں اور اردو کے روزمرہ میں سیکڑوں نہیں بلکہ ہزاروں عربی الفاظ داخل ہو گئے ہیں پھر بھی قرآن کو سمجھ کر پڑھنے کی کوشش نہیں کرتے۔

اردو ترجمے مولانا شاہ عبدالقادر صاحب کو قرآن کے پہلے اردو ترجمہ ہونے کا فخر حاصل ہے۔ یہ شہداء ہجری میں آپ نے موضح القرآن کے نام سے قرآن کا پہلا اردو ترجمہ کیا جو تمام اردو تراجم کا ماخذ ہے۔ اس کے بعد مولانا شاہ رفیع الدین صاحب نے اردو ترجمہ کیا۔ اس میں شک نہیں کہ یہ دونوں ترجمے صحت ترجمہ کے لحاظ سے آج تک کسی مستند سمجھے جاتے ہیں۔ مگر چونکہ ان میں عربی نحوی ترکیب کا زیادہ لحاظ رکھا گیا ہے اس لئے ترجمہ میں ایسی پیچیدگیاں پیدا ہو گئی ہیں کہ اکثر جگہ مطلب سمجھ میں نہیں آتا اور لوگ بہت جدا کرتا جاتے تھے۔ شمس العلماء مولوی حافظہ نذیر احمد صاحب مرحوم کو خدا اس کا بہتر اور اچھا بدلہ عطا کرے کہ انھوں نے توضیح

اور ہا محاذہ اردو میں قرآن کا ترجمہ کر کے ان اردو داں مسلمانوں کو جو عربی زبان سے ناواقف ہیں تائیک سے روشنی میں آنے کا سامان ہم پہنچا دیا۔ گو یہ ترجمہ زبان کی شستگی اور کلام کی شائستگی کے لحاظ سے متاثرہ درجہ رکھتا ہے مگر پھر بھی عیوب سے خالی نہیں۔ جاہا مشکل اور غریب الفاظ اور محاورات مثلاً ابروان، بھنڈا، پھٹکل، تھوٹھو، ٹنٹ، چکوتا، داجن، عقل پریشی، پڑتا، کھیری، کوٹنگ وغیرہ کی بھرمار نے اس میں اس قسم کی ادبیت پیدا کر دی ہے کہ عام لوگ فرہنگ یا استاد کی مدد کے بغیر ان ناانوس الفاظ اور محاورات کو سمجھ نہیں سکتے۔ یورپ کی ہر زبان میں ادب کی بہترین کتاب میل ہے۔ جسے ہر درجے اور ہر طبقے کا آدمی اچھی طرح سمجھ لیتا ہے۔ قرآن کا اردو ترجمہ بھی اسی طرح عام فہم ہونا چاہئے تاکہ اس سے عورت، مرد، بچے، جوان، بوڑھے، جاہل، عالم، ولی، بدکاروں کے اہل زبان اور ہندوستان کے دوسرے حوالوں کے باشندے یکساں مستفید ہو سکیں۔ یہ کام درحقیقت شخص واحد کا نہیں بلکہ علماء کی ایک جماعت کا ہے۔ یوں تو سولہویں صدی عیسوی سے بہت پہلے ہی کئی لوگوں نے میں کا انگریزی ترجمہ کر دیا تھا اور مسلمانوں کے نابین و لیم ٹنڈیل کی کوششوں نے انگریزی میں کی وضع قطع درست کر دی۔ لگتے ہیں نے اپنے درمیان میں میں کی مزید اصلاح اور ترمیم کو مشہور علماء کی ایک جماعت مقرر کر دی تھی جس کی مساعی نتیجہ وہ انتہائی روشن ہے جو سولہویں صدی عیسوی کے جواب تک تمام گرجاؤں میں متعل ہے۔ انیسویں صدی کے تسلیم یافتہ گروہ کی اس سترہویں صدی کی میل سے تشبیہ نہیں ہوتی تھی اس کے گزری میں علماء کی ایک مجلس نے میل کے ماہرین کی دو جامعیں مقرر کر کے عہد عتیق اور عہد جدید کی نظریاتی کا کام ان کے سپرد کر دیا۔ اسی قسم کی دو جامعیں امریکہ میں بھی مقرر ہوئیں۔ انگریزی اور امریکن دونوں جامعوں کی پندرہ برس کی لگاتار محنت اور کوشش کے بعد سولہویں صدی عہد جدید کا اور سولہویں صدی عہد عتیق کا ریویژن ڈورن شاخ ہوا۔ بعض اہل زبان علماء نے اس آخر الذکر میل پر تنقیدیں کی ہیں کی میل کو اس نے ترجیح دی ہے کہ اس کے چھوٹے چھوٹے سیدھے سادھے جملوں اور میٹھے میٹھے الفاظ کو ہر شخص آسانی سے ساتھ سمجھ سکتا اور ان سے لطف اندوز ہو سکتا ہے مگر آخری ورژن کی فوٹی ہے کہ وہ لنگ جس کے ورژن سے زیادہ صحیح ہے۔

ہندوستان میں عربی کے مستند علماء کی کمی نہیں ہے عرف مسلمانان ہند کی توجہ درکار ہے۔ مستند علماء کی ایک مجلس اس کے لئے مقرر کر دی جائے کہ وہ قرآن کے تمام موجودہ تراجم کو پیش نظر رکھ کر ایک ایسا صحیح اور سلیس ترجمہ تیار کر دے کہ ہند کے اس سرے سے اس سرے تک کے تمام لوگ اس سے یکساں طور پر بغیر کسی دقت کے مستفید ہو سکیں۔

مولوی نذیر احمد صاحب مرحوم کے ترجمے میں سب سے بڑا عیب یہ ہے کہ عبادتوں کی غیر معمولی پابندی نے بعض بعض مقامات میں آیتوں کے مطلب کو کچھ کچھ کر دیا ہے مثلاً سورہ بقرہ ۷۷ رکوع ۳۲ میں ھُنَّ لِبَاسٌ لَّکُمْ ذَا قُنُطَرٍ لِّبَاسٌ لَّکُمْ کے صحیح معنی یہ ہیں ”وہ (یعنی عورتیں) تمھارا پردہ ہیں اور تم (یعنی مرد) ان کا پردہ ہو۔“ یعنی تم دونوں ایک دوسرے کی پردہ پوشی کرتے ہو۔ مگر مولوی صاحب مرحوم نے اس کا یہ ترجمہ کیا ہے ”وہ تمھارے لباس کی جگہ ہیں اور تم ان کی چوٹی (جگہ) پر نظر پڑا ہرے کہ چوٹی دامن کا محاورہ دو چیزوں میں محض لازم ثابت کرنے کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔ اب غور کرو کہ اس محاورے نے آیت کے اصل مفہوم کو کھانا سے کہاں پہنچا دیا۔ سورہ یوسف ۱۵ رکوع ۲ میں اِنَّا ذَہَبْنَا مُتَّبِقِیْنِ یعنی ہم ایک دوسرے سے آگے پیچھے کو دوڑنے لگے۔“ کو ہم تو

جا کر کبڈی کھیلنے لگے، کر دیا گیا ہے اور پھر لفظ کبڈی کے متعلق حاشیہ پر یہ غلط تاویل کی گئی ہے :-

تَنْتَبِیْثٌ لکھا ہے استباق سے جس کے لغوی معنی ہیں کئی آدمیوں کا اس طرح پر دوڑنا کہ دیکھیں کون آگے نکلے چو کہ

ایک طرح کا استباق کبڈی میں بھی ہوتا ہے اس لئے ہم نے اپنے محاورے کے مطابق کبڈی ترجمہ کر دیا ہے۔

گھوڑ دوڑ کی طرح آدمیوں کی دوڑ کو استباق کہتے ہیں جو آج کل ہندوستان میں بھی مروج ہے۔ کبڈی ہندوستانی کھیل ہے اور اس سے تقریباً ہر ہندوستانی واقف ہے۔ کبڈی میں مذکورہ قسم کے استباق کا شائبہ تک بھی نہیں کیونکہ کبڈی میں دونوں طرف کے کھلاڑی اس ٹیکر کے پاس پاس رہتے ہیں جو دو گولوں کے درمیان ہوتی ہے۔ اس سے یہ نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ بھیڑیے نے یوسف کو یوسف کے بھائیوں کی موجودگی میں کھالیا حالانکہ یوسف کے بھائی یہ کہتے ہیں ”ہم ایک دوسرے سے آگے نکلنے کو دوڑنے لگے اور یوسف کو اپنے اسباب پاس چھوڑ گئے تو اسے بھیڑیا کھالیا“ یعنی جب وہ دوڑتے دوڑتے دور نکل گئے تو ان کی غیر موجودگی میں یہ حادثہ واقع ہوا۔ یہیں تفاوت رہ از کجاست تاہم بجا۔

اس ترجمے میں بہت سی جہارت اپنی طرف سے بھی بڑھائی گئی ہے جس سے ترجمہ حد ترجمہ سے نکل گیا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ انظار محمد وفات وغیرہ کے لئے خطوط طالی میں مختصر سی وضاحت کی ضرورت ہوتی ہے مگر اس سے اصل ترجمے کے سمجھنے میں دشواری نہ ہو۔ مگر اس ترجمہ میں مترجم کی وضاحت نے بعض جگہ سخت دشواریاں پیدا کر دی ہیں مثلاً سورہ قمر ۴۷ کی پہلی آیت اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ وَالنَّفْسَ الْقَاسِیَہَ کا ترجمہ یہ ہے کہ ”قیامت قریب آگئی اور چاند شق ہو گیا“ یہاں خطوط طالی میں کسی قسم کی وضاحت کی کچھ بھی ضرورت نہ تھی مگر پھر بھی مولو صاحب مرحوم نے اپنی طرف سے وضاحت کر کے اصل ترجمے میں دو قسم کے احتمال پیدا کر دیے ہیں۔ آپ نے اس کا اس طرح ترجمہ کیا ہے ”قیامت پاس آگئی اور (میں) مجھ سے (چاند شق ہو گیا کہ قریب قیامت کی یہ بھی ایک نشانی ہے)“ میں نے مجزے کے باب میں وہ تمام آیتیں جمع کر دی ہیں جن میں کفار کی طرف سے مجزے کی فرمائش اور خدا کی جواب سے اس کا جواب مذکور ہے۔ ان آیات سے صاف ظاہر ہے قرآن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق خبر قرآن کے کوئی اور مجزے کا ذکر نہیں ہے۔ تبارک ولی اللہ صاحب علیہ الرحمۃ تعینات الہیہ میں تحریر فرماتے ہیں :-

”قرآن مجید میں آنحضرت کے متعلق کسی مجزے کا ذکر نہیں ہے اور ہمارے نزدیک شق القمر معجزات میں سے نہیں ہے۔

ہاں وہ قیامت کی نشانیوں میں سے ہے جیسا کہ خدا نے فرمایا ہے کہ قریب ہوئی ساعت اور پھٹ گیا چاند“

میرا ترجمہ | قرآن کے مضامین کو مختلف عنوانوں میں تقسیم کرتے وقت میں نے مولوی نذیر احمد صاحب مرحوم کے ترجمہ سے کام لیا تھا۔ کیونکہ اس وقت میرے پاس جیل میں یہی ایک ترجمہ تھا۔ بعد میں ترجمہ کو اصل عبارت کے ساتھ مقابلہ کرتے وقت اس میں بہت کچھ بے جا تصرف پا کر میں نے شاد صاحب کا اور تقریباً تمام دوسرے ترجموں کے ترجمے جمع کئے، ان کا باہم مقابلہ کیا۔ مگر مجھے کوئی ایسا ترجمہ نہ ملا کہ میں اسے من و عن اپنی کتاب میں نقل کر لیتا۔ اس لئے میں نے نظر ثانی کے وقت ہر باب کی ہر آیت کے ترجمے کو مختلف ترجموں سے مقابلہ کیا۔ کسی ترجمے کو کوئی موزوں لفظ اور کسی ترجمے سے کوئی مناسب فقرہ لے کر سودہ کی اصلاح کرتی۔ بعض بعض الفاظ کے متعلق بڑی کدو کاوش کرنی پڑی تفت

اور تفاسیر کی متعدد کتابوں کو دیکھنا پڑا۔ اگر میں یہ کہوں کہ اس طرح خود میں نے پورے قرآن کا ترجمہ کیا ہے تو یہ خلاف واقعہ نہیں۔ میں نے یہ کام بے حد احتیاط کے ساتھ کیا ہے اور اس بات کا اطمینان دلا سکتا ہوں کہ میرے ترجمہ کا کوئی لفظ کوئی فقرہ ایسا نہیں ہے کہ جس کی سند کسی لغت قرآن یا تفسیر یا ترجمہ میں نہ ملے۔

ہر ایک مضمون کی تمام آیتیں اپنے اپنے مضمون میں جمع ہو جانے کی وجہ سے ترجمہ میں بے حد آسانی ہوئی۔ اگر الفاظ کے مترادفات ہم مضمون آیتوں ہی میں مل گئے اور مائل آیتوں کے ترجمہ میں یکسانیت ہو گئی۔ دوسرے ترجموں میں یہ بات نہیں ہے کیونکہ مترجم کو کسی آیت کا ترجمہ کرتے وقت یہ اچھی طرح یاد نہیں رہ سکتا کہ اسی قسم کی اور آیتیں قرآن میں کہاں کہاں ہیں۔ جو الفاظ شرعی اصطلاحات بن گئے ہیں وہ ترجمہ میں اسی طرح بحال رکھے جا کر صفحے کے دامن پر واضح کر دئے گئے ہیں مثلاً عبادت، تبعی، استغفار، توکل، نبی، رسول وغیرہ۔

لَیْسَ لَہٗ اِلٰہٌ اِلَّا اَنتَ اَلْحَیُّ الْقَیُّوْمُ کا ترجمہ ہر جگہ نہیں کیا گیا ہے۔

ہر ایک آیت علیحدہ علیحدہ نقل کی گئی ہے۔ کسی سطریں دو آیتوں کے اگلے پچھلے ٹکڑے نہیں لکھے گئے۔ ہر آیت کا ترجمہ اس کے مقابلہ میں کیا گیا ہے۔ بعض بعض جگہ کوئی مطلب تین چار آیتوں میں ختم ہوتا ہے تو وقف کے دائروں پر ”لا“ لکھ دیا کرتے ہیں۔ اکثر ترجموں نے ان سب آیتوں کا ایک ہی جملہ میں ترجمہ کر دیا ہے جس سے پہلی آیت کے نیچے تیسری یا چوتھی آیت کے الفاظ کا ترجمہ آگیا ہے اور قاری عربی کے ساتھ اردو کو بڑی دقت سے مطابق کر سکتا ہے۔ میں نے اس قسم کے مقامات پر بھی ہر آیت کا ترجمہ اسی آیت کے مقابلہ میں لکھا ہے اور آیت کے ختم پر آیت کے گول نشان کے بجائے آیت کا نمبر اوپر ہٹا کر لکھ دیا ہے۔ اس سے قاری بغیر کسی رکاوٹ کے پہلی آیت کو دوسری تیسری اور چوتھی آیتوں کے ساتھ ملا کر پڑھ سکتا اور آسانی کے ساتھ ہر آیت کا ترجمہ معلوم بھی کر سکتا ہے۔

جہاں جہاں ضمیر کا مرجع مشتبہ پایا گیا وہاں ضمیر پر خط کھینچ کر حاشیہ پر یہ بیان کر دیا گیا ہے کہ اس ضمیر کا اشارہ فلاں فلاں الفاظ کی طرف ہو سکتا ہے۔ مزید وضاحت کی ضرورت ہوئی تو صفحے کے دامن پر اس کی تشریح بھی کر دی گئی۔ اس قسم کے موقعوں پر اکثر ترجمہ جہاں نے ضمیر کے مرجع متن ہی میں خطوط ہلائی میں لکھ دئے ہیں۔ یہ ایک طرح کا بے جا تعارف ہے۔ کیونکہ ضمیروں کے اکثر مرجع قیاسی ہیں اور قیاس میں بسا اوقات غلطی ہو ا کرتی ہے۔

وضاحت کے لئے خطوط ہلائی بہت ہی کم استعمال کئے گئے۔ صرف اسی جگہ ایسا کیا گیا ہے جہاں وضاحت کی بہت

مخت ضرورت تھی اور اس کے بغیر کوئی چارہ نہ تھا۔

کتاب الہدیٰ کی ترتیب

میں نے قرآن کی تمام آیتوں کو مضامین اور مطالب کے لحاظ سے دو سو ابواب میں تقسیم کیا ہے۔ سورتوں کو بھی

عہدہ ابواب قرار دے کر ان میں وہ رکوع نقل کر دئے ہیں جو کسی اور باب میں مضمون کے لحاظ سے پورے پورے درج نہیں ہو سکتے۔
مضامین کے دو سو ابواب انیس اُصولوں میں اور سورتوں کے ایک سو چودہ ابواب سات حصوں یا متروکوں میں تقسیم کئے گئے ہیں۔
کی سورتوں اور مضامین کے مجموعہ کو کی کتاب اور مدنی سورتوں اور مضامین کے مجموعہ کو مدنی کتاب سے موسوم کیا گیا ہے۔ ضخامت کے بڑھ جانے کی وجہ سے کی کتاب دو جلدوں میں ہو گئی اور غالباً مدنی کتاب کو بھی دو جلدوں میں منقسم کرنا پڑیگا۔ مقدمہ تفصیلی فہرستیں، اندکس (کشاف خیر) نئے اور مقامات کی تصاویر وغیرہ ایک عہدہ جلد میں ہو گئی جس کا نام کشاف الہدیٰ ہوگا۔

کی کتاب کی ترتیب حسبِ ذیل ہے :-

جلد ۱ - حصہ ۱ - خالق و مخلوقات

۲ - قصص

۳ - پیغمبر آخر الزماں

جلد ۲ - ۴ - چل سورہ یعنی نزول کے لحاظ سے قرآن کی پہلی چالیس سورتیں

۵ - مقدمات

۶ - قرآن کی دوسری نزولی منزل یعنی اکتالیس سے اکاؤن تک کی سورتیں

۷ - اعمال

۸ - قرآن کی تیسری نزولی منزل یعنی باؤن سے پینٹھ تک کی سورتیں

۹ - عالم معاد

۱۰ - قرآن کی چوتھی نزولی منزل یعنی آخری مکی سورتیں چھیائٹھ سے چھیائتی تک

۱۱ - عہد مکہ

مدنی کتاب کے حصے حسبِ ذیل ہیں۔

جلد ۳ - حصہ ۱۲ - عبادات

۱۳ - جہاد

۱۴ - قرآن کی پانچویں نزولی منزل یعنی مدینہ کی پہلی پانچ سورتیں

۱۵ - عَوَات (مَدْر، اَعْد، اَرْزَاب)

۱۶ - بنی اسرائیل (غزوہ بنی نضیر و بنی قریظہ وغیرہ)

۱۷ - نَج (حدیبیہ و خیبر و منافقین وغیرہ)

۱۸ - آخری غزوة (فتح مکہ، حنین، طایف، تبوک، انصاری وغیرہ)

۱۹۔ قرآن کی چھ نزلوں میں پینے مدینہ کی وسطی سورتیں

۲۰۔ اخلاق

۲۱۔ تدبیر منزل

۲۲۔ معاملات

۲۳۔ سیاسیات

۲۴۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے معاصرین

۲۵۔ حجة الوداع و وصال رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

۲۶۔ قرآن کی ساتویں نزل میں پینے آخری سورتیں

مذکورہ تفصیل کا اجمال یہ ہے کہ کئی کتاب میں عقائد، قصص اور عہدہ مکہ کے حالات بیان ہوئے ہیں۔ مدنی کتاب عبادت

معاملات اور عہدہ مدینہ کی تاریخ پر مشتمل ہے۔

عقائد۔ قرآن پانچ چیزوں پر ایمان لانے کی تعلیم دیتا ہے :-

وجود و توحید باری تعالیٰ، ملائکہ، انبیاء و رسل، الہامی کتب، روز جزا۔

ان میں توحید ہی قرآن کی فاصلہ خاص تعلیم اور ازالہ شرک اس کا مہم با نشان مقصد ہے۔ جو شخص خدا کے وجود کا قائل ہو اور اسے

واحد اور لا شریک یقین کرے وہ مومن ہے۔ جو خدا کا کسی کو کسی طرح سے بھی شریک بنائے وہ مشرک اور کافر ہے۔ قرآن کا یہ

اعلان عام ہے کہ :-

إِنَّ الدِّينَ أَمْرًا وَآلِذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَةَ

وَالصَّابِئِينَ سَنَ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ

وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ①

ان کو نہ کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے ① بخ قرآن ۱۱

مذکورہ آیت میں جو لوگ ایمان لائے سے مراد وہی مسلمان ہیں۔ قرآن میں تقریباً ہر جگہ مسلمانوں کو آئذین آمنا سے خطاب کیا گیا ہے۔

ایمان لائے ہوئے لوگوں کو یہ کہنا کہ اگر تم اللہ پر ایمان لاؤ تو اللہ کے ہاں تمہارے لئے اس کا اجر ہے بادی النظر میں محسوس بات

معلوم ہوتی ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ ان لوگوں میں بھی جو مومن کہلاتے اور اپنے آپ کو مومن سمجھتے ہیں اکثر لوگ ایسے ہوتے ہیں جو

مومن کہلانے کے متعلق نہیں۔ خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

قَالَتْ لَكَ الْخُرَابُ امْنًا قُلْ لَمْ تَكُونُوا مَدِينًا وَ

عرب کے دیہاتی کہتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے (لے محمدان)

لَٰكِنْ قَوْلُہٗا اَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ كہدو کہ تم ایمان نہیں لائے لیکن (یوں) کہو کہ ہم اسلام لے آئے
فِيْ قُلُوْبِكُمْ ط اور ایمان تو منور تھا اے دلوں میں داخل ہوا ہی نہیں ۵۷ ع

حجرات ۱۰۶-

مسلمان، یہود اور عیسائی جواہل کتاب اور میں جلیل القدر پیغمبروں کے متبع ہیں اور جداگانہ شریعتیں رکھتے ہیں صابی چونکہ کسی پیغمبر کے پیرو نہ اہل کتاب اور نہ صاحب شریعت، یہ فلسفیانہ عقائد کے لوگ تھے غرض ہر قوم و مذہب والے اگر اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان لائے اور اچھے کام کرتے رہے تو وہ اپنے کئے کا اجر اپنے پروردگار کے ہاں پائیں گے۔ انسان کی اخلاقی زندگی کا دار و مدار اللہ اور روزِ آخرت کے عقیدہ پر ہے۔ ذرا انسان کے دل سے یہ عقیدہ نکال ڈالئے اور پھر دیکھئے کہ وہ شریعہ بے ہمار کی طرح قسم کی ذمہ داریوں کو کس بے پروائی سے ٹھکرا دیتا ہے۔ اگر کسی تمدن قوم کے اکثر افراد حکومت کی سزا کے خوف سے ارتکابِ جرایم سے بچتے ہیں تو اس سے نہ حقیقی امن و امان قائم ہو سکتا ہے اور نہ انسان کے اخلاق کی صحیح اصلاح ہو سکتی ہے۔ کیونکہ حکومتوں کے قوانین انسان کے دلوں سے کچھ تعلق نہیں رکھتے۔ یہ تو خدا کے وجود کا اقرار اور اعتراف ہی ہے جو دلوں پر حکومت کرتا اور انسان کو بد اخلاقیوں کے ارتکاب تو ارتکاب اس کے قصدِ ارادہ اور خیالِ تک سے بھی بچاتا ہے۔ تمام دنیوی قوانین کی بنیاد انسانی اخلاقی اصول پر مبنی ہے جن کی تعلیم مذہب نے دی ہے۔ خدا اور روزِ جزا پر ایمان لانے کے ساتھ اس بات کا اعتراف بھی کرنا پڑتا ہے کہ خدا نے انسان کو اپنے اعمال کا ذمہ دار بنادیا، ہر مصلحت مذہب اس کو مکلف ٹھہرا دیا تو بذریعہ وحی اور بواسطہ انبیاء انسان کو اس کی تعلیم بھی دیدی کہ فلاں فلاں عملِ صالح ایسے اچھے کام ہیں اور فلاں فلاں جرایم یا برے کام ہیں۔

فرشتوں پر ایمان لانا تو اس کی حقیقت یہ ہے کہ گو تمام مذاہب کے لوگ ایک پاک اور برتر وجود کے جو زمین، آسمان اور ساری کائنات پر سلطہ اور حکمران ہے، قائل تھے مگر اس اعتراف میں بہت بڑا نقص یہ تھا کہ وہ اس کو دنیوی حکمرانوں کی طرح سمجھتے اور خیال کرتے تھے کہ جس طرح دنیوی حکومت میں وزراء وغیرہ بادشاہوں کا ماتھے بٹاتے ہیں اسی طرح خدا کی حکومت میں بھی خدا کی مانند مگر اس سے کسی قد کم اور ستیاں بھی ہیں جو نظامِ قدرت میں اس کی شریک اور یاریم ہیں۔ وہ یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ یہ ماتحتی خداوندِ ہر قسم کی حاجت روائی کر سکتے ہیں۔ اسی عقیدہ کی وجہ سے وہ ان ماتحتی خداوندوں کی پرستش بھی کرتے تھے۔ قرآن نے ان تمام باطل عقائد کی تردید کر دی اور یہ اعلان کر دیا کہ خدا ایک ہے، یکتا ہے، بے مثل ہے، کوئی اس کے کام میں شریک نہیں۔ کوئی اس کا میسر اور مددگار نہیں اور کوئی اس کا نائب اور قائم مقام نہیں۔ کفار جن روجوں کو دنیا کے کاروبار کے مختلف صنوعوں پر سلطہ اور حکمران سمجھتے، ان کو خدا کا شریک بناتے اور دیتا یا ماتحتی خداوند سمجھ کر ان کی پرستش کرتے تھے قرآن نے ان سب کو باطل کر دیا اور اصل حقیقت ظاہر کر دی کہ خدا کی مخلوق میں جوں بھی ہیں اور بعض روجوں سے جو ملائکہ یا فرشتے ہیں، دنیا اور آخرت کے مختلف کام متعلق بھی ہیں مگر یہ روجیں نہ تو کسی کو نفع پہنچا سکتی ہیں نہ نقصان اور نہ خدا کی خدایں ان کی اجازت کے کسی معارف ہی کر سکتی ہیں۔ فرشتے نہ کسی قسم کی ذاتی حیثیت رکھتے ہیں اور نہ ذاتی اختیار وہ خدا کا فقط ایک امرا حکم ہیں اور بس۔

مسلمانوں کے لئے عقائد کی تعلیم کا اصل سرچشمہ قرآن اور فقط قرآن ہی ہے۔ قرآن پر ایمان لانے کے معنی یہ ہیں کہ جو کچھ اس میں لکھا ہوا ہے وہ خدا کا کلام ہے، اس کو سچ جانیں اور اس پر عمل کریں۔ یہ بھی ہمارے عقیدہ کا بڑا لازم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جو کچھ بذریعہ وحی نازل ہوا تھا وہ سب کا سب بے کم و کاست، بعینہ قرآن میں موجود ہے۔ عقائد کے بارے میں ہمارے لئے یہ ایک بہت بڑی آسانی ہے کہ ہم کسی ایسے عقیدے کے ماننے پر مجبور نہیں ہیں جو قرآن میں مذکور نہیں۔ اسی اصول کی بنیاد پر میں نے معتقدات کی آیات کی تفسیر میں خارجی اقوال سے ان کی تشریح نامناسب سمجھ کر فقط قرآن ہی سے مدد لی ہے۔

تقصیر | قرآن کا تقریباً تین چوتھائی حصہ قصص سے بھرا ہوا ہے۔ ان قصوں کے بیان کی غرض محض قصہ یا تاریخ گوئی نہیں ہے بلکہ لوگوں کو عبرت دلانا اور سبق سکھانا مقصود ہے

ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ فَقَدْ جِئْنَا بِكَ الْبَيِّنَاتِ (لے محمد) یہ غیب کی خبریں ہیں جن کو ہم تمھاری طرف وحی کرتے

ہیں ⑤

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ (لے محمد) کچھ شک نہیں کہ ان لوگوں کے قصوں میں عقل والوں کے لئے عبرت ہے۔ یہ (قرآن) کوئی بنائی ہوئی بات نہیں ہے بلکہ جو (کہتا ہیں) اس سے پہلے (نازل ہوئی) ہیں ان کی تصدیق دکتا ہے اور ہر چیز کی تفصیل اور ایمان والوں کے لئے ہدایت

اور رحمت ہے ⑥ یح یوسف ۵۵۔

چونکہ قرآن

مَصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَ (ان کتابوں کی جو اس سے پہلے (نازل ہوئی) تھیں، تصدیق

مُهِينًا عَلَيْهِ ⑤ ع ما مدہ ۱۱۷۔ کرتا ہے اور ان کا مہین (یعنی محافظ بھی) ہے

اس لئے اگر اس میں وہ تمام اگلے قصے اور اصولی باتیں جن کو خدا نے اگلی الہامی کتابوں میں نازل کیا تھا، انہوتے تو وہ ادھر اور ادھر جاتا۔ جب مجموعہ ہے عہد عتیق اور عہد جدید کا۔ اگلے قصے، تاریخانہ حالات، فضائل و مواعظ، دوام و نواہی اور پیشین گوئیوں کے لحاظ سے اس مجموعہ کی کوئی ایک کتاب بھی جامع اور مکمل نہیں۔ البتہ اس کی ہر ایک پچھلی کتاب اپنی اگلی کتاب کے بعض مضامین کا زیمہ ہو سکتی ہے۔ اس کے برعکس قرآن انبیاء، اخلاقیات اور مقدس تاریخ وغیرہ کا جامع اور کامل دفتر ہے۔ اس کا پڑھنے والا تمام اگلی مقدس کتابوں سے بالکل مستغنی ہے۔

وَكَلَّا فَقَصَّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ (لے محمد) اور پیغمبروں کے جو حالات ہم تم سے بیان کرتے ہیں

مَا تَنْتَبِهُ بِهِ فَوَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ (ان سے ہم تمھارے دل کی دُھاریں بندھاتے ہیں اور ان پر

(جو) حق بات تھی، وہ تمھارے پاس پہنچی اور مومنوں کے

لئے نصیحت اور یاد دہانی ہے ⑪ مع ہود ۵۰۔

کتاب الہدیٰ میں قصص کا حصہ بڑی اہمیت رکھتا ہے۔ تمام قصے تاریخانہ سلسلے میں رکھے گئے ہیں۔ اس حصے کی تفسیر کے لئے ادبیات اسرائیلیہ میں سے توراہ، انجیل اور کتبیم یعنی عہد عتیق کی تمام کتابوں کی تحقیقانہ ورق گردانی کی گئی ہے۔ ترگوم مدارس اور تالمود کے ربط و یاس پر وقت نہیں ضائع کیا گیا۔ حضرت زکریا، یحییٰ، مریم اور عیسیٰ کے متعلق عہد جدید کی تمام کتابوں کا ناقدانہ مطالعہ کیا گیا ہے۔ روایتی واقعات پر تاریخی اور اثری روشنی ڈالنے کی بھی کوشش کی گئی ہے۔ اس حصہ کتاب میں زمانہ قبل تاریخ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات مبارک تک کے تمدن کی مسلسل تاریخ درج ہے۔ مذہبی تخیلات اور عقاید کی تمام تدیجی، ارتقائی نہیں بیان کی گئی ہیں کہ انسان نے پہلے پہل کس طرح خدا کے وجود کا احساس کیا، اس کی خوشنودی اور رضامندی حاصل کرنے کے لئے کیا تدبیر کی، زمانہ کے ساتھ ساتھ پرستش کے طریقے کس کس طرح بدلتے گئے، عقائد میں کیا کیا الٹ پھیر ہو گیا اور شریعت کس طرح بہ تدیج بنتی گئی یہاں تک کہ دنیا ترقی کرتی ہوئی اس درجے کو پہنچ گئی کہ اللہ کا آخری پیغام اس کے آخری قاصد کے ذریعے نازل کر دیا جا کر دین و شریعت کی مکمل عمارت کی تکمیل کر دی جائے اور دنیا کو ایک ایسا مکمل ہدایت نامہ عطا کر دیا جائے جو ہمیشہ ان کی رہنمائی کرتا رہے اور قیامت تک کسی اور ہدایت نامہ اور رہنمائی کی ضرورت نہ ہو۔

پیشبر آخر الزماں اور قرآن | دوسرے حصے میں تمدن اور مذہب کی مسلسل تاریخ کے مطالعہ کے بعد یہ معلوم ہو گا کہ چھٹی صدی عیسوی میں دنیا اور اہل دنیا کی کیا حالت تھی اور ایک اخلاقی انقلاب کی کس قدر شدید ضرورت تھی۔ اس تفصیلی مطالعہ کے بعد ہر ایک ناظر واقعات و حالات کا اچھی طرح موازنہ کر سکتا ہے جو تیسرے حصے میں پیشبر آخر الزماں و نزول قرآن کے عنوان میں بیان ہوئے ہیں۔

چہل سورہ | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بردت و روڈ مسود، بخت کا حال اور نزول وحی کی کیفیت وغیرہ معلوم کرنے کے بعد خود بخود اس کا اشتیاق ہوتا ہے کہ آؤ دیکھیں ابتدائے رسالت میں کونسی سورتیں نازل ہوئیں، ان میں کن باتوں کا تذکرہ ہے، تبلیغ دین کس چیز پر مبنی کی گئی ہے، کفار کی کن بد اخلاقیوں پر لعنت و لعنت ہوئی ہے اور کن دلائل سے خدا کی واحدانیت اور شرک کی برائیاں ثابت کی گئی ہیں؟ اسی لئے جو حصے میں قرآن کی پہلی چالیس سورتیں نزولی ترتیب میں مرتب کر دی گئی ہیں۔ بجز سورہ اعراف (۳۶) کے جو چوبیس رکوع کی سورہ ہے باقی تمام سورتیں ایک سے پانچ رکوع کی ہیں۔ سورہ اعراف (۳۶) کے سترہ رکوع مضامین کے ابواب ہیں پورے پورے نقل ہو چکے ہیں اس لئے ان کو دوبارہ سورہ اعراف (۳۶) کے باب میں نقل نہیں کیا گیا۔ اس باب میں باقی سات رکوع درج ہوئے ہیں۔ نزولی ترتیب کا یہ حصہ چار پاروں کے برابر ہے اس کی ایک منرل قرار دیا گیا ہے۔

۱۔ ادبیات اسرائیلیہ سے مراد توراہ، انجیل، کتبیم، ترگوم، مدارس اور تالمود ہے۔ توراہ حضرت موسیٰ کی پانچ کتابوں پر مشتمل، خروج، اخبار، اعداد، استفا، کو کہتے ہیں۔ یہ عہد عتیق کا پہلا سلسلہ ہے۔ انجیل میں یسوع، کتبیم میں موسیٰ، اول دوم، ملک اول دوم، یسعیاہ، یسعیاہ، حزقیل اور بارہ چھوٹے پیغمبر ہیں۔ یہ عہد عتیق کا دوسرا سلسلہ ہے۔ کتبیم میں، زبور، اشکال، سلیمان، ابواب، رجوت، فوہ، یرمیاہ، واعظ، آشر، دانیال، عزرا، نحمیاہ، ایام اول دوم، یہ عہد عتیق کا تیسرا سلسلہ ہے۔ ان تینوں سلسلوں کے مجموعہ کو عہد عتیق کہتے ہیں۔ ترگوم توراہ، انجیل اور کتبیم کی تفسیر و توضیح کا نام ہے۔ آئمہ یہود نے انبیاء کی زبانی روایات کی بنا پر تفسیر کی ہے۔ مدارس درجے میں آئمہ ان کی احادیث کی طرح ہے۔ تالمود اسرائیلی نقیہ ہے جو کتب سابقہ پر مبنی ہے۔ ترگوم مدارس اور تالمود ہر قسم کے ربط و یاس اور گپوں سے مملو ہیں۔

ایک زمانے سے پنج سورہں کا رواج چلا آتا ہے، سورہ یٰس، الرّحمن، التّبارک الذی، واقعہ منزل علیہ چھپوایا جاتا ہے اور لوگ اس کو قرآن کے انتخاب کے طور پر پڑھا کرتے ہیں۔ بعض نے ان پانچ سورتوں میں سورہ فتح اور نبا کا اضافہ کر کے ہفت سورہ کر دیا۔ پھر ان میں خلاص، فلق اور ناس کا اضافہ کر کے دس سورہ کر دیا گیا۔ بچوں کی تعلیم کے لئے پارہ علم کو الٹ کر چھپوایا جاتا ہے تاکہ بچے چھوٹی چھوٹی سورتوں سے ترقی کرتے ہوئے بڑی بڑی سورتوں کو پڑھنے کے قابل ہو جائیں۔ میرے خیال میں ہر ایک مبتدی کے لئے چاہئے وہ بچہ ہو یا جوان یا بوڑھا، نزولی ترتیب میں چھل سورہ سے بہتر قرآن کا انتخاب نہیں ہو سکتا۔

یہ مسلم ہے کہ کسی سورت میں مدنی سورتوں سے زیادہ فصیح و بلیغ ہیں اور پھر کئی سورتوں میں بھی ابتدائی سورتیں آخری سورتوں سے زیادہ فصاحت و بلاغت میں ڈوبی ہوئی ہیں ان ہی ابتدائی آیات نے کفار عرب کے دلوں پر اسلام کا سک بٹھا دیا تھا۔ قرآن نے عربوں کی فصاحت و بلاغت کا سارا دم دعوئی بھلا دیا۔ قرآن کو سن کر ایسی سچی سادھی کہ گویا کسی کے مونہ میں زبان ہی نہ تھی۔ ہر چیز کا پہلا اثر بہت ہی گہرا اور دیر پا ہوتا ہے۔ جب ایک بار کسی چیز کا حق و قبح صفحہ دل پر نقش ہو جاتا ہے تو پھر مشکل سے وہ نقش مٹائے جاسکتے ہیں۔ خدا کا کلام بھی اسی اصول پر نازل ہوا ہے۔ اس لئے میں نزولی چھل سورہ کو بہت زیادہ اہمیت دیتا ہوں۔ جن اتفاق سے دوسری جلد کا آغاز چھل سورہ ہی سے ہوا ہے۔ اسی جلد میں تمام کئی سورتیں نزولی ترتیب میں ختم ہو جاتی ہیں۔

عبادات و معاملات | مذہب کے دو حصے ہیں عقائد۔ اعمال۔ اعمال کی دو قسمیں ہیں عبادات اور معاملات۔ عقائد کا علم حاصل کرنے کے لئے ہم قرآن کے سو کسی اور کتاب کے محتاج نہیں۔ عبادات کے متعلق قرآن میں جو احکام ہیں وہ مجمل ہیں۔ ان کی تفصیلی کیفیت اور ان کے ادا کرنے کے طریقے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول اور فعل سے معلوم کئے جاتے ہیں۔ ہم پر کوئی ایسی عبادت فرض نہیں جو قرآن میں مذکور نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی ایسی عبادت کا حکم نہیں دیا جس کا ذکر قرآن میں نہ آیا ہو۔ آپ کی احتیاط آپ کے اس ارشاد سے ظاہر ہے :-

”جس نے ہمارے اس دین میں کوئی ایسی نئی بات لگائی جو اس میں نہیں ہے تو وہ مردود ہے“

اسی طرح معاملات کے احکام بھی قرآن میں مجمل ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی توضیح، تفصیل اور تحدید و تعیین فرمادی ہے۔ آپ نے اپنی طرف سے بھی چند احکام نافذ فرمائے ہیں جو قرآن میں مذکور نہیں۔

حدیث | بہر حال قرآن ہمارا ایمان ہے اور سنت نبوی پر عمل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول، فعل، سیرت، حال اور تقریر کو عرف عام میں حدیث کہتے ہیں۔ سیرت سے مراد آپ کے خصال ہیں۔ تقریر سے کہتے ہیں کہ مثلاً کسی شخص نے آپ کے رو بہرہ کوئی کام کیا یا کوئی بات کہی اور آپ اس سے مطلع ہوئے اور سکوت فرمایا تو اس کام یا بات کے جائز ہونے کا ثبوت آپ کے سکوت سے ملا تو آپ کے قول یا فعل سے اس کا جواز ثابت نہیں۔ اس جگہ آپ کے منع نہ فرمانے یا انکار نہ کرنے اور سکوت کرنے کو تقریر کہیں گے۔

صحابہ کو یہ زرین موقع حاصل تھا کہ وہ آپ سے ہر ایک بات سیکھ لیتے، لیکن صحابہ کچھ تو فطر آداب سے اور کچھ اس لئے کہ

قرآن نے سوالات کرنے کی ممانعت کر دی تھی آپ سے بہت کم سائل دریافت کرتے تھے۔ عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ صحابہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فقط تیرہ سائل دریافت کئے تھے جو کل کے کل قرآن میں مذکور ہیں۔ نواس بن سمانؓ کہتے ہیں کہ جب لوگ آپ کے پاس سے رخصت ہوتے تھے تو کچھ پوچھ کر نہیں جاتے تھے۔ مجھے گناہ اور ثواب کی حقیقت معلوم کرنی تھی اس کے لئے میں نے ایک سائل تک قیام کیا اس کے بعد آپ سے دریافت کیا۔

صحابہؓ اپنی غائی ضروریات کی وجہ سے ہر وقت حاضر خدمت نہیں رہتے تھے۔ جو صحابہؓ مدینہ سے باہر رہتے تھے ان کو بھی ہر وقت اس کا موقع نہیں مل سکتا تھا اس لئے ان کے پاس احادیث کا ذخیرہ تھا وہ یکساں نہ تھا۔ کوئی بات کسی کو معلوم نہی تو کوئی بات کسی اور کو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات نے صحابہؓ کو فیضِ صحبت سے محروم کر دیا۔ اب وہ ٹکڑاؤ نبوت سے اعتبار نہیں کر سکتے تھے لیکن انھوں نے اس کا بن سادات کے موتیوں کی تلاش میں کوئی وقفہ اٹھا نہیں رکھا۔ تکلیفیں اٹھائیں، مصیبتیں برداشت کیں، ایک ایک حدیث کے لئے سیکڑوں کو س کا سفر کیا۔ جو صحابہؓ اس روحانی خزانے کے خازن تھے وہ نہایت شوق کے ساتھ لوگوں کا دامنِ طلب و دولتِ سعادت سے پر کر دیتے تھے۔

کوئی نئی بات پیش آجاتی اور اس کے متعلق قرآن میں کچھ صراحت نہ ہوتی تو احادیث کی تلاش ہوتی، لیکن جن باتوں کے متعلق سرے سے احادیث موجود ہی نہ تھیں ان کے تصفیہ کا طریقہ استنباط و اجتہاد تھا۔ اگر انفرادی غور و فکر سے وہ مسئلہ حل نہ ہوتا تو صحابہؓ کے سامنے پیش ہونا اور سب کے شور سے طے کیا جاتا تھا۔

صحابہؓ تمام ممالک مفتوحہ میں پھیل گئے تھے۔ ان سے وہ لوگ جنھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فیضِ صحبت کی دولت نہیں حاصل کی تھی یا آپ کا پر سعادت زمانہ نہیں پایا تھا، حدیث کی تعلیم حاصل کرتے اور پھر خود دوسروں کو تعلیم دیتے تھے۔ صحابہؓ کے بعد جب تابعین کا زمانہ آیا تو انھوں نے صحابہؓ سے حاصل کی ہوئی احادیث سے تیجِ تابیین کو مالا مال کر دیا۔ اس وقت گھر گھر تعلیم و تعلم کا چرچہ تھا۔ ہر گھر میں متعدد آئینہ اور عطا پیدا ہو گئے تھے جن کے پاس لوگ سائل دریافت کرنے جاتے تھے۔ صحابہؓ اور کبار تابعینؓ کے زمانے میں اگرچہ احادیث اور فقہ کی کثرت سے اشاعت ہوئی مگر یہ سب کچھ زبانی تھا۔ تابعینؓ کے آخر زمانے میں مسئلہ ہجری کے بعد احادیث کی تدوین اور تبویب شروع ہوئی۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں تمام ممالک میں احادیث کی تدوین کے احکام نافذ کر دیئے۔ قاضی سعد بن ابراہیمؒ جو مشہور محدث اور مدینہ کے قاضی تھے اس کام پر نامور ہوئے۔ علامہ ابن عبد البرؒ کہتے ہیں:۔۔۔

”سعد بن ابراہیمؒ کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیزؓ نے ہم کو احادیث جمع کرنے کا حکم دیا، ہم نے احادیث کے دفتر کے دفتر لکھے۔ عمر نے اپنے ممالک میں ایک ایک دفتر بھیج دیا۔“

اس میں اختلاف ہے کہ سب سے پہلے کس نے حدیثیں جمع کیں۔ بعض ربیع بن صبیحؓ کا نام لیتے ہیں اور بعض سعید بن عبدہؓ کا اور بعض نے اس سلسلہ میں زہریؒ کو بھی داخل کر دیا ہے۔ امام مالکؒ نے مدینہ میں موطا لکھی۔ اس میں اہلِ حجاز کی صحیح احادیث کو جمع کر دیا۔ ابو محمد عبد الملک بن عزمینؒ جو صحیحؒ نے مکہ میں اور ابو سلمہ حماد بن سلمہؒ بن دینارؒ نے بصرہ میں احادیث کو مدون کیا۔ اس کے بعد کثرت سے جوامع،

کتب احادیث میں چھ کتابیں بہت زیادہ مشہور ہیں۔ ان کو صحاح ستہ کہا جاتا ہے:-

”موطا امام مالک، صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی“

امام مالکؒ (پیدائش ۱۱۸ ہجری، وفات ۱۸۱ ہجری) نے موطا میں اہل حجاز کی صحیح احادیث، صحابہؓ کے اقوال اور تابعین کے فتوے درج کئے ہیں۔ امام شافعیؒ کا قول ہے کہ کتاب اللہ کے بعد امام مالک کی موطا سے زیادہ صحیح کوئی کتاب نہیں۔

امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاریؒ (پیدائش ۲۵۶ ہجری، وفات ۲۵۶ ہجری) نے چھ لاکھ احادیث میں سے چار ہزار صحیح احادیث کا انتخاب کر کے بخاری میں درج کیا ہے۔ یہ مسلم ہے کہ صحیح بخاری اصح الکتاب ہے۔

امام ابوالحسن مسلم بن الحجاج قشیری نیشاپوریؒ (پیدائش ۲۶۱ ہجری، وفات ۲۶۱ ہجری) نے تیس لاکھ احادیث میں سے بارہ ہزار صحیح احادیث کا انتخاب کیا تھا۔ انہی منتخب احادیث کے مجموعہ کو صحیح مسلم کہتے ہیں۔ بخاری کے بعد صحیح مسلم کا درجہ ہے۔

ابوداؤد اشعث بن اسحق سجتیؒ (پیدائش ۲۸۱ ہجری، وفات ۳۴۸ ہجری) نے پانچ لاکھ احادیث میں چار ہزار آٹھ سو حدیثیں انتخاب کیں۔ اپنی سنن میں درج کی ہیں۔

ابو یحییٰ محمد بن یحییٰ ترمذیؒ (پیدائش ۲۸۱ ہجری، وفات ۳۲۰ ہجری) کی جامع ترمذی تکرار سے معر ہے۔ اس میں وجود استدلال، احادیث کی صحت، ضعف، عزابت اور راویوں کی کثرت، نام اور القاب بھی درج ہیں۔

ابو عبد الرحمن بن شعب بن علی نسائیؒ (پیدائش ۳۱۰ ہجری، وفات ۳۸۳ ہجری) نے سنن نسائی کے علاوہ علم حدیث کی بہت سی کتابیں لکھی ہیں۔

بعض علماء نے موطا امام مالکؒ کے بجائے ابن ماجہؒ کو صحاح میں شمار کیا ہے۔ ابوداؤد ترمذیؒ، نسائیؒ اور ابن ماجہؒ صحیح احادیث بھی ہیں، احسن بھی ہیں اور ضعیف بھی۔

مضامین کے لحاظ سے احادیث کی حسب ذیل آٹھ قسمیں ہیں۔

(۱) عقاید سے تعلق رکھنے والی حدیثیں۔

(۲) شرعی احکام، عبادات اور معاملات کی احادیث۔ ان کو سنن بھی کہتے ہیں۔ فقہ کا دار و مدار انہی احادیث پر ہے۔

(۳) رفاقی یہ غلط فہمی سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں ”نرم“ رفاقی ان حدیثوں کو کہتے ہیں جن سے انسان کے دل میں نرمی پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ سلوک، نرم دلیا سے نفرت اور آخرت سے رغبت دلانے والی حدیثیں ہیں۔

(۴) آداب۔

(۵) تفسیر قرآن۔

(۶) فتن بننے والے احادیث جن میں قیامت تک پیدا ہونے والے فتنوں کا ذکر ہے۔ علامات قیامت، دنیا اور حضرت آدمؑ کی پیدائش

نے فرمایا کہ اس عورت کے لئے مہر مثل ہے پچاڑ میں دس دن کی عدت ہے اور شوہر کے مال سے حسب بھی پائیگی، متعل بن سنان اشجعی نے کھڑے ہو کر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بروع بنت واشق کے متعلق یہی حکم دیا تھا۔ عبد اللہ بن مسعود اس بشارت سے بے حد مسرور ہوئے۔

اہل سنن اور احمد نے بھی اس روایت کی تخریج کی ہے۔ ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ اس کے متعلق میں اپنی رائے سے کہتا ہوں اگر میری رائے درست واقع ہوئی تو اللہ کی طرف ہے اور اگر خطا ہوئی تو میری اور شیطان کی طرف سے ہوگی اللہ اور رسول اس سے بری ہیں۔ محدثین کا بیان ہے کہ اشجعی کے قول کے بعد عبد اللہ بن مسعود کی خوشی کا باعث یہ تھا کہ ان کا اجتہادی فتویٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے موافق واقع ہوا تھا۔

فقہائے صحابہ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت عبد اللہ بن عباس، حضرت زید بن ثابت اور ان کے تلامذہ بہت زیادہ مشہور ہوئے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود کو فہم درس دیا کرتے تھے۔ آپ پہلے صحابی ہیں کہ آپ کے فتاویٰ اور احکام کو آپ کے شاگردوں نے قلم بند کر لیا تھا۔ علامہ ابن قیمؒ لکھتے ہیں:۔

تھا بن ابی مسعود کے سوا کسی اور صحابی کے شاگردوں نے ان کے فتاویٰ اور احکام کو قلم بند نہیں کیا۔
حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت زید بن ثابت مدینہ میں تعلیم دیتے تھے۔ ابو بکر محمد بن یونس نے حضرت عبد اللہ بن عباس کے فتاویٰ کو میں جلدوں میں جمع کیا ہے۔

موجودہ فقہی مذاہب اربعہ میں فقہ حنفی صرف حضرت عبد اللہ بن مسعود کے فتاویٰ اور احکام پر مبنی ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ (پیدائش ۶۰ھ ہجری، وفات ۱۵۰ھ ہجری) حاد کے مایہ ناز شاگرد تھے، حاد، ابراہیم غنیؒ کے جانشین تھے۔ ابراہیم غنیؒ، علقمہؒ کے قائم مقام تھے۔ علقمہؒ حضرت عبد اللہ بن مسعود کے شاگردوں میں سب سے زیادہ مشہور ہوئے۔ امام ابو حنیفہؒ پہلے امام ہیں جنہوں نے فقہ کی باقاعدہ اصولی تعلیم کی بنیاد ڈالی، فقہ کے اصول و ضوابط قرار دے اور شریعت کے آئین و قوانین مقرر کئے۔ امام صاحبؒ کی فقہ کی بنیاد قرآن، حدیث اجماع اور قیاس یعنی جو کتاب سنت اور اجماع سے مستنبط ہو اور تحریری اور استصحابی حال اس کے تابع ہو، پر قائم ہے۔ امام صاحبؒ کا طریقہ اجتہاد اور استخراج و استنباط مسائل اس قدر مقبول اور مشہور ہوا کہ کوفہ کے فقہانے آپ کے فتاویٰ اور احکام کی پیروی اختیار کر لی۔ شہر کے قاضی ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ بھی آپ کے حلقہ درس میں داخل ہو گئے اور بہت جلد عراق، خراسان اور ماوراء النہر میں فقہ حنفی کا رواج ہو گیا۔ یہ مشہور ہے کہ عبد اللہ بن مسعود نے فقہ کا کھیت بویا، علقمہؒ نے اس کو سنبھالا، ابراہیم غنیؒ نے کاٹا، حادؒ نے دانوں کو بھوسی سے جدا کیا، ابو حنیفہؒ نے پیسا، ابو یوسفؒ نے گوندھا، محمد بن حنفیہؒ نے روٹیاں کالیں اور تمام لوگ اس کے کھانے والے ہیں۔

امام مالکؒ (پیدائش ۹۵ھ ہجری، وفات ۱۷۹ھ ہجری) کی فقہ کی بنیاد حضرت زید بن ثابت اور حضرت عبد اللہ بن عمر

کے احکام پر قائم ہے۔ آپ نانف کے شاگرد تھے اور نانف رحمہ اللہ بن عمر کی روایتوں کے حافظ تھے۔ آپ نے سعید بن مسیبؒ، عوفؒ اور قاسمؒ کی بھی شاگردی کی تھی۔ یہ تینوں بزرگ حضرت زید بن ثابتؓ کے اشد تلامذہ میں تھے۔ آپ کی مطالبے حدیث قبول ہوئی تھی۔ آپ کے شاگردوں نے آپ کی فقہ کے اصول کو ترتیب دیا اور فتاویٰ اور احکام کی شرح لکھیں۔ آپ کی فقہ زیادہ تر فروع مغربیں مروج ہوئی۔

امام شافعیؒ (پیدائش ۱۶۰ھ ہجری، وفات ۲۰۵ھ ہجری) کی فقہ زیادہ تر امام مالکؒ کے فتاویٰ اور احکام پر مبنی ہے۔ آپ نے پہلے اصول حدیث پر ایک کتاب لکھی اور پھر اپنی اصول پر اپنی فقہ کی بنیاد رکھی۔

امام حنبلیؒ (پیدائش ۱۶۰ھ ہجری، وفات ۲۴۱ھ ہجری) کی فقہ امام شافعیؒ کے طریق اجتہاد پر قائم ہے۔ آپ مشہور محدث تھے۔ خود امام شافعیؒ آپ کے تبحر کے معترف تھے۔ ابو داؤدؒ نے اپنی سنن امام حنبلیؒ کو دکھا کر سند پسندیدگی حاصل کی تھی۔

آئمہ اور فقہاء کے احکام اور فتاویٰ میں جو منصوص کا درجہ رکھتے ہیں یعنی قرآن اور صحیح احادیث سے ماخوذ ہیں ان کے صحیح اور معتبر ہونے میں کوئی شبہ نہیں لیکن جو احکام ان کے ذاتی اجتہاد کا نتیجہ ہیں ان کو نصوص صحیح کی طرح قطعییت حاصل نہیں۔ آئمہ اربعہ کو صحیح احادیث کا پورا پورا ذخیرہ نہیں ملا تھا اس لئے ان کو ذاتی اجتہاد سے کام لینا پڑا۔ خود آئمہ اربعہ نے کسی مسئلے کے متعلق حدیث نہ ملنے کی صورت میں اپنے ذاتی اجتہاد سے جو حکم دیا تھا حدیث ملنے کے بعد اس حکم کو منسوخ کر دیا اور حدیث کے مطابق حکم دیا ہے۔ یہ بھی متحقق ہے کہ آئمہ اربعہ نے یہ فرما دیا ہے کہ جب کبھی کسی مسئلے کے متعلق صحیح اور معتبر حدیث مل جائے اور ہمارے اقوال اس حدیث کے معارض ہوں تو حدیث پر عمل کیا جائے۔ امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ نے صحیح احادیث کو اکٹھا کر دیا ہے اور ہر شخص کے لئے خزائن نبوت کا دروازہ کھول دیا ہے۔ اب ہر کس و ناکس اس کا ن سادات سے بہرہ ور ہو سکتا ہے۔ ابان بن عثمانؒ سے مروی ہے:۔
”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ اس بندے کو خوش رکھے جس نے میری کوئی بات سنی پھر اس کو یاد رکھا اور ہمیشہ یاد رکھا اور اس کو حیا سنا تھا ویسا ہی (لوگوں کو) پہنچا دیا۔ بہت سے عامل فقہ فقہاء فقہاء نہیں ہوتے اور بہت سے عامل فقہ اس کو اپنے سے زیادہ فقیہ کو پہنچا دیتے ہیں۔“

تحقیق مسایل عبادات کے ابواب پر ہیں جو فوائد لکھے ہیں ان میں نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج کے متعلق تمام ضروری مسایل وضاحت کے ساتھ بیان کر دیے ہیں۔ یہ آسان تھا کہ میں کسی فقہ کی کتاب سے تمام مسایل من وعن نقل کر دیتا مگر میں نے ایسا کرنا مناسب نہیں سمجھا بلکہ ہر مسئلہ کے متعلق میں نے تحقیق کی ہے کہ وہ کس حد تک قرآن اور احادیث سے تعلق رکھتا ہے، اس کے متعلق صحابہؓ کی کیا رائے ہے اور فقہاء نے اس میں کس حد تک قیاس اور اجتہاد سے کام لیا ہے۔ ہر فرع کی میں نے تشریح کر دی ہے مذہب اربعہ کے احکام بیان کر دیے ہیں اور یہ بھی بتا دیا ہے کہ اس باب سے میں صحیح حدیث کیسے۔

عبادات کی طرح معاملات میں بھی میں یہی کرنا چاہتا تھا مگر معاملات کا صفحہ اس قدر وسیع ہے کہ اس کے وہ تمام قوانین جو

نہا کی محنت اور دماغ سوزی کا نتیجہ ہیں قرآن کی آیات کے تفسیری فوائد میں نہیں سما سکتے تھے اس لئے میں نے معاملات میں اصولی باتوں کی توضیح پر اکتفا کرتے ہوئے فروعات کے جھگڑوں سے گریز کیا ہے۔

خاتمہ

صحیح بخاری میں حمید بن عبدالرحمنؓ کہتے ہیں :-

میں نے معاویہ کو خطبہ میں یہ کہتے سنا کہ میں نے بنی صلعم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ جس کے ساتھ بھلائی کرنا چاہتا ہے اس کو دین کی (باتوں میں) سمجھ عطا فرماتا ہے اور میں تو صرف تقسیم کرنے والا ہوں اور دیتا تو اللہ ہی ہے۔

خدا کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اس نے اس ذرہ بے مقدار کو دین کی باتوں کی سمجھ عطا فرما کر توفیق دی کہ میں اس عظیم الشان نعمت کی مزید اشاعت کی کوشش کروں جس کو اس نے اپنے پیغمبر برحق رسول اکرم محمد مصطفیٰؐ احمد مجتبیٰ صلعم کو مرحمت فرمایا تھا اور جس کو آپؐ نے یقیناً قائم ہوں اور دیتا تو اللہ ہی ہے کہ کربلا امتیاز ہر ایک کو بدل فرمادیا۔
بسم اللہ والہ والہ الخ

۱۸ جمادی الاول ۱۳۴۳ھ ہجری

مطابق

۱۵-۱۲-۱۳۹۲ھ برابر ۱۳ مئی

یعقوب حسن

مدراس

دیباچہ

برائے حصہ اول خالق و مخلوقات

از

مولانا سید سلیمان ندوی

ہندوستان میں سنہ ۱۹۲۰ء کا دور ابتلاؤں جس میں سیکڑوں پرجوش فرزند انہام نے اپنی جان و مال کی قربانی پڑھائیں، ہندوستان کی تاریخ کا قابل فراموش عہد نہیں، مگر جیسا کہ خدا نے فرمایا ہے کہ دنیا میں اس ابتلاؤں و امتحان کے دوروں کی اس لئے ضرورت ہے کہ کھرے کھوٹے اچھے برے مسعید و شقی اور خبیث و طیب کی پہچان ہو سکے۔

وَيْلَكَ الْآيَاتُ مُرْكَبًا وَلِهَذَا بَيَّنَّ
النَّاسُ ۝ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ
آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ۚ وَاللَّهُ
لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝

اور ان زمانوں کو ہم لوگوں کے درمیان دست برد پھرتے ہیں
تاکہ خدا ان لوگوں کو جان لے جن کا ایمان ہے اور تاکہ تم میں سے
وہ اپنے گواہ بنائے۔ اور خدا ظالموں کو پیار
نہیں کرتا ۱۱

وَلِيُخَيِّضَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا
وَيُخَيِّضَ الْكَافِرِينَ ۝

اور تاکہ ایمان والوں کو خالص کرے اور کافروں
کو مٹا دے ۱۲

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا أَنْ تَقُولُوا الْخَيْرَةُ
وَلَا يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا
مِنْكُمْ وَيَعْلَمُ الضَّالِّينَ ۝

کیا تمہارا یہ گمان ہے کہ جنت میں داخل ہو جائیں اور
خدا ان لوگوں کو نہ جان لے جنہوں نے تم میں سے
جہاد کیا اور صابروں کو نہ جان لے ۱۳

اور تاکہ تمہارے سینوں میں جو کچھ ہے اس کی
خدا آزمائش کرے اور جو تمہارے دلوں میں
ہے اس کو خالص کرے ۱۴

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا
الَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفُتُونِ
عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَحَتَّى يَمُوتُوا
الْخَيْرُ مِنَ الْفُتُونِ ۝

یہ نہیں ہو سکتا کہ خدا مومنوں کو اُسی حالت پر چھوڑ دے
جس پر تم ہو، یہاں تک کہ وہ بڑے کو اچھے
سے جدا نہ کرے ۱۵

ہندوستان کے گذشتہ دور ابتلا اور ایام محن اسی لئے تھے کہ ان سے نور و ظلمت، کفر و ایمان، سعادت و شقاوت کی شناخت اور پہچان ہو جائے۔ وہ وقت آیا اور مسلمانوں کے نیک و بد، مومن و کافر، صابر و غیر صابر کی پہچان ہو گئی، اور کہتے سچے اور خالص کلمہ کو ایسے نکلے جنہوں نے خدا کی آواز کو عین مصیبت کی گھڑیوں میں لبیک کہا۔

اَلَّذِيْنَ اٰسْتَجَابُوْا لِقَوْلِ الرَّسُوْلِ
مِنْ بَعْدِ مَا اَصَابَهُمُ الْفِتْرَةُ
لَّذِيْنَ اٰخَسَوْا مِثْلَهُمْ وَاتَّقَوْا
اَحْزَرَ عَظِيْمٌ ①

یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے خدا اور رسول کی آواز کو لبیک کہا، حالانکہ اس سے پہلے وہ صدے اٹھاپکے تھے، ان میں سے نیکو کاروں کے لئے بڑی مزدوری ہے ①

حالانکہ کمزور دل اور ضعیف ایمان کے لوگ اُن کو کہہ رہے تھے کہ دشمن بڑے سرداران اور قوت و تعداد سے تمہارے مقابل ہے، لیکن یہ چیز اور زیادہ اُن کے ایمان کی قوت کو مضبوط کرتی تھی، اور کہتے تھے کہ ہمارے خدا کا سرداران اور اُس کی مخفی فوج کی قوت و تعداد ان سے بھی زیادہ ہے۔

اَلَّذِيْنَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ اِنَّ
النَّاسَ قَدْ جَمَعُوْا كُفْرًا فَخَشَوْهُمْ
فَمَدَّ هُمُ اِيْمَانًا ۚ وَ قَالَ لَوْ اَنَّ
حَسْبُنَا اللّٰهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيْلُ ②

یہ وہ ہیں جن کو لوگوں نے کہا کہ دشمنوں نے تمہارے لئے بڑی تعداد جمع کر رکھی ہے تو اُن سے ڈرو تو اس نے اُن کے ایمان کو اور بڑھا دیا اور انہوں نے جواب دیا کہ خدا ہم کو کافی ہے اور وہ ہر اچھا کار ساز ہے ②

نتیجہ یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کو سعادتِ اخروی اور شہرتِ دنیاوی عطا کی، اُن کے ہاتھوں سے بہتر سے نیک کام انجام پائے، کمزوروں نے اُن سے قوت پائی، اندھوں نے اُن سے روشنی حاصل کی، بہروں نے اُن کی آواز سنی، اور خدا نے اُن کے قلوب کو کھول دیا، اور اُن کے سامنے حقائق و معارف کے دروازے وا کر دیئے، اور جب وہ اپنے زندگانوں سے یوسف وار نکلے اپنے کارناموں کا ایک انبار وہ دنیا کے سامنے لے آئے۔

فَاَتَقَبَّلُوْا رِسَالَاتِ رَبِّكَ وَ فَضَّلِ
لَهُمْ سُبُوْحًا سُوْرًا وَ اتَّبَعُوْا رِضْوَانًا
اللّٰهُ وَ فَضَّلِ عَظِيْمٌ ③

خدا کے فضل و کرم سے وہ اس طرح واپس آئے کہ ان کو کسی بُرائی نے نہیں چھوا اور انہوں نے رضائے الہی کی پیروی کی اور اللہ بڑے فضل والا ہے ③

اللہ تعالیٰ کا جو فضل و کرم ان نیک بندوں پر ہوا، ان میں سے سب سے بڑی نعمت اُن کو یہ ملی کہ عالم کے شور و شر سے کیسے بچ جائیں، کو ظلمت غائے تجسس کی تنہائیوں میں اپنے دلوں کے ٹوٹے کا موقع ملا، تو انہیں معلوم ہوا کہ انوارِ الہی کی شمعیں کس دل میں روشن ہوتی ہیں، اور اُس وقت غارِ حرا کے تنہا نشین رسولِ امین کے برکات نے اُن پر ظہور کیا، اور یسعتِ زندانی کی ”تاویلِ احادیث“ کے مسدود دروازے اُن کے سامنے کھل گئے۔

اسلام کی تاریخ ایسے زندانیوں اور تنہا نشینوں کے کارناموں سے نا آشنا نہیں ہے۔ اسلام کے کتنے نامور علماء اور مصنفین گذرے ہیں جن کے قلم کی رودانی کو اُن کے پابزنجیر پاؤں کا سکون ایک لمحہ کے لئے بھی بند نہ کر سکا، جن کے فیوضِ برکات کے سیلاب کو قید خانوں کی چار دیواریں ایک لحظہ کے لئے بھی روک نہ سکیں۔ امام ابوحنیفہؒ نے بغداد کے محبس میں جھیکو امام محمدؒ سا ناگرد

پیدا کیا، امام احمد رضاؒ نے معتمد کے قید خانہ میں مجلس درس کو گرم رکھا، قاضی بکا مصریؒ نے ابن طولون کے زندان مصر میں ایک کھڑکی سے تہہ ناک لکر علم کے شائقین کو تعلیم دی، امیر بن عبدالعزیز اندلسیؒ نے اسکندریہ کو قید ہوئے اور اسی حالت میں ہی رباعی کی متعدد تصنیفات یادگار چھوڑیں، علامہ ابن تیمیہ کی متعدد تصنیفات، جن میں مظلومیت کی کوٹھڑیوں میں انجام کو پہنچی ہیں، شمس اللامہ سرخسی فقہ حنفی کے معلم ثانی ہیں، ازگند واقع ترکستان کے قید خانہ میں بیٹھکر موطا کی ۵ جلدیں تصنیف کیں، ہندوستان میں برطانیہ کے آغاز قیام کے زمانہ میں مفتی غایت احمد صاحب نے انڈین کے دارالہجرتہ میں بہر عربی صرف و نحو کی کتاب لکھی۔ مولانا فضل حق خیر آبادی نے دہلی قصائد حبسیات لکھے۔

موجودہ دور ابتلا کے مسلمان مجوسین میں بھی ایسی ہستیاں تھیں جنہوں نے انہیں بند دروازوں میں ابواب رحمت کو کھلوا پایا، جنہوں نے اپنی انہیں جہانی بندشوں کے اندر اپنی روحانی کشایشوں کے منظر دیکھے، جنہوں نے غار حرا کے ناز دنیا ز کے اسرار کو قید خانہ کی کوٹھڑیوں میں بیٹھکر جانا اور پایا۔ سید حسرت موہانی کی نظمیں، ابوالکلام کی تحریریں، محمد علی کی تقریریں، سب اسی جگہ زمانہ میں بنیں اور سنوئیں۔ مگر مدرس کے دور افتادہ صوبہ نے سب زیادہ قربت پائی۔ سیٹھ ”یعقوب“ حسن نے ”یوسف“ بنکر جب قید کے دروازوں کے اندر قدم رکھا تھا تو ہم نے انکو خالی ہاتھ اندر بھیجا تھا، مگر جب وہ اپنی مصیبت کے ایام کاٹ کر جیل کے دروازہ پر نمودار ہوئے تو ہم نے دیکھا کہ وہ خالی نہ تھے، ان کے ساتھ کتاب الہدیٰ کے ضخیم مسودات کی گٹھری تھی۔

سیٹھ صاحب گو عربی زبان کے بڑے عالم نہیں اور نہ دنیا کے باقاعدہ طالب العلم ہیں، تاہم انسان کی محنت اس کو سب کچھ بنا سکتی ہے۔ کتاب الہدیٰ میں جو کچھ کام ہے وہ آیتوں کی تلاش اور ترتیب کا ہے۔ سیٹھ صاحب کا دماغ فلسفیانہ اور بہار طلب واقع ہوا ہے، اس نے تنہائی کے گھنٹوں میں جب قرآن پاک کے سوا ان کا کوئی مونس و ہدم نہ تھا انہوں نے اس سے پوچھا کہ اسلام کیا ہے؟ فلاں فلاں سوالات کا جواب تمہارے صفحات میں کیا ہے؟ تو ان کو ان کے کچا پانسے میں ناکامی ہوئی، متفرق مقامات کی تلاش ہوئی، ایک طلب کی تمام آیتوں کو چھٹا پڑا، طلب نے ان کی ہمت کو بڑھایا، بالآخر یہ ذخیرہ فراہم ہو گیا جس کا ایک حصہ تمہارے سامنے ہے۔

سیٹھ صاحب نے کتاب الہدیٰ کی متعدد جلدوں میں یہ ترتیب ضروری معلومات قرآنیہ کو فراہم کیا ہے مثلاً پہلے حصہ میں توحید، صفات، خلق کائنات، ملائکہ، جن وغیرہ ہر مسئلہ کی قرآن پاک کی جہد رائیں تھیں ان کو کچا کیا ہے، ان کا مقابل میں ترجمہ لکھا ہے، اور بعض شکل مقامات پر انہوں نے حاشے تحریر کئے ہیں، بعض جگہ مطالب کی ایضاح کے لئے تورات و انجیل کے مضامین نقل کئے ہیں، کہیں موجودہ فلسفیانہ مباحث سے تعرض کیا ہے، غرض اس طرح اس کتاب سے ہر عامی شخص کو یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ اس عقیدہ یا مسئلہ کی نسبت قرآن کی کیا تعلیم ہے اور اس کا کیا فیصلہ ہے اور اسی کے ساتھ تاویلات گریز کیا ہے۔ بلکہ قرآن کے الفاظ جو کچھ سمجھاتے ہیں وہی سمجھنے کی کوشش کی ہے۔

یہ حصہ شروع سے آخر تک میری نظر سے گزر چکا ہے۔ مجھے صرف ایک دو مقام پر مؤلف سے اختلاف تھا: ۱۔ اخیر شدہ انہوں نے ان کو میری تحقیق کے مطابق بنا دیا۔ ترجمہ میں غالباً سیٹھ صاحب نے شاہ صاحب اور ڈپٹی صاحب کے ترجموں کو سامنے رکھا ہے اور اسے ترجمہ پر غور کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کا ذخیرہ مسلمانوں کو فائدہ نام پہنچائے اور مصنف کو اجر عظیم بخشے۔

سید سلیمان ندوی

۲ محرم الحرام ۱۳۳۷ھ

دارالمصنفین عظیم گڑھ

کتاب الہدیٰ کے

حصص

مدنی کتاب

مکی کتاب

جلد ۳	جلد ۱
۱۲ عبادات	۱ خالق و مخلوقات
۱۳ جہاد	۲ قصص
۱۴ قرآن کی پانچویں منزل یعنی مدینہ کی پہلی پانچ سورتیں	۳ پیغمبر آخر الزماں و نزول قرآن
۱۵ غزوات - (بدر، احد، احزاب)	جلد ۲
۱۶ بنی اسرائیل - (غزوہ بنی نضیر و بنی قریظہ وغیرہ)	۴ پہل سورہ یعنی نزول کے لحاظ سے قرآن کی پہلی چالیس سورتیں
۱۷ فتح - (حدیبیہ، خیبر، منافقین وغیرہ)	۵ معتقدات
۱۸ آخری غزوے (فتح مکہ، حنین، طائف، تبوک، نصاریٰ وغیرہ)	۶ قرآن کی دوسری منزل یعنی اکتالیس سے اکاؤن تک کے سورتیں
۱۹ قرآن کی چھٹی منزل یعنی مدینہ کی وسطی سورتیں	۷ اعمال
۲۰ اخلاق	۸ قرآن کی تیسری منزل یعنی باؤں سے پینتھ تک سورتیں
۲۱ تدبیر منزل	۹ عالم معاد
۲۲ معاملات	۱۰ قرآن کی چوتھی منزل یعنی آخری کی سورتیں چھ یا سٹھ سورتیں تک
۲۳ سیاسیات	۱۱ عہد مکہ
۲۴ پیغمبر صلعم اور آپ کے معاصرین	
۲۵ حجۃ الوداع و وصال رسول اللہ صلعم	
۲۶ قرآن کی ساتویں منزل یعنی آخری سورتیں	

کتاب الہدیٰ

جلد ۱۔ مکی کتاب

فہرست مضامین

فوائد

ابواب

حصہ ۱۔ خالق و مخلوقات

تمہید

باب الفاتحہ

۱۔ اللہ کی ذات و صفات۔

۲۔ آسمان، زمین اور ساری کائنات۔

- ۱۔ علم۔
- ۲۔ بسم اللہ کی تفسیر۔
- ۳۔ سورہ فاتحہ کی تفسیر۔
- ۴۔ اسماء الحسنیٰ یعنی اللہ کے ناموں کو
- ۵۔ اللہ۔
- ۶۔ قرآن میں دنیا کی پیدائش کا
- ۷۔ دنیا کی ابتداء۔
- ۸۔ دنیا۔
- ۹۔ ہمارا عالم۔
- ۱۰۔ سورج۔
- ۱۱۔ چاند۔
- ۱۲۔ ستارے۔
- ۱۳۔ فلک۔
- ۱۴۔ سات آسمان۔
- ۱۵۔ بروج۔

- ۱۶۔ مشرقین و مغربین۔
 ۱۷۔ زمین۔
 ۱۸۔ توراۃ میں آدم اور حوا کا قصہ۔
 ۱۹۔ نوح انسان کی ابتدا۔
 ۲۰۔ روح اور ذی روح۔
 ۲۱۔ انسان۔
 ۲۲۔ حیوانات۔
 ۲۳۔ قرآن میں کن کن جانوروں کا ذکر آیا ہے۔
 ۲۴۔ فرشتے۔
 ۲۵۔ حور و غلمان۔
 ۲۶۔ عالم مثال۔
 ۲۷۔ شیطان۔
 ۲۸۔ جن۔
- ب۔ حضرت آدمؑ بی بی حوا اور ابلیس۔
 ۵۔ روح اور ذی روح۔
 ۶۔ انسان۔
 ۷۔ حیوانات۔
 ۸۔ فرشتے۔
 ۹۔ حور و غلمان۔
 ۱۰۔ شیطان۔
 ۱۱۔ جن۔

حصہ ۲ - قصص

- ۲۹۔ انسان کا ابتدائی زمانہ۔
 ۳۰۔ توراۃ میں نوح و قابیل کا قصہ۔
 ۳۱۔ ابتدائی تمدن۔
 ۳۲۔ تمدن کی ترقی۔
 ۳۳۔ نبی اور رسول۔
 ۳۴۔ حضرت ادریس۔
 ۳۵۔ توراۃ میں حضرت نوح کا قصہ۔
 ۳۶۔ قوم نوح کا ممکن۔
 ۳۷۔ قوم نوح کا مذہب۔
 ۳۸۔ سیلابِ نوح۔
 ۳۹۔ حضرت نوح کا زمانہ۔
 ۴۰۔ آلِ نوح اور پُرانی دنیا کا نقشہ۔
 ۴۱۔ قوم عاد اور حضرت ہود۔
- ۱۲۔ انسان کا ابتدائی زمانہ۔
 ۱۳۔ نوح و قابیل کا قصہ۔
 ۱۴۔ دین الہی کی تبلیغ کے لئے انبیاء کا آنا۔
 ۱۵۔ حضرت ادریس۔
 ۱۶۔ حضرت نوح۔
 ۱۷۔ قوم عاد اور حضرت ہود۔

ف۴۲ - عاد کا سکھن -

ف۴۳ - عاد کا تمدن -

ف۴۴ - ذات العباد -

ف۴۵ - عاد کا مذہب -

ف۴۶ - حضرت ہود کی بعثت -

ف۴۷ - حضرت ہود کی تعلیم -

ف۴۸ - عاد کی نافرمانی -

ف۴۹ - عاد اودنی کی ہلاکت -

ف۵۰ - آل ہود -

ف۵۱ - قوم ثمود -

ف۵۲ - ثمود کا مقام -

ف۵۳ - ثمود کا تمدن -

ف۵۴ - ثمود کا مذہب -

ف۵۵ - حضرت صالح کی بعثت -

ف۵۶ - نشانیاں اور دلائل

ف۵۷ - اونٹنی کی نشانی -

ف۵۸ - ثمود پر عذاب -

ف۵۹ - دنیا کی ابتدائی تاریخ -

ف۶۰ - بابل -

ف۶۱ - توراہ میں حضرت ابراہیم کا قصہ -

ف۶۲ - توراہ میں حضرت لوط کا قصہ -

ف۶۳ - اخلاقی حالت -

ف۶۴ - توراہ میں حضرت اسمعیل کا قصہ -

ف۶۵ - حضرت ابراہیم کا عرب میں ورود -

ف۶۶ - مکہ -

ف۶۷ - خانہ کعبہ -

ف۶۸ - ارکان حج -

ف۶۹ - اسلام کی بنیاد -

ب۱۸ - حضرت صالح اور قوم ثمود -

ب۱۹ - حضرت ابراہیم - [سلسلہ سید ابراہیمی تک]

ب۲۰ - حضرت لوط -

ب۲۱ - حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل [پیدائش سے ابراہیمی]

- ف۱ - سنہ ابراہیمی -
- ب۲۲ - حضرت بلیم اور حضرت اسحق (پیدائش سنہ ابراہیمی) -
- ب۲۳ - حضرت یعقوب [سنہ ابراہیمی] -
- ب۲۴ - حضرت یوسف -
- ف۱ - توراۃ میں حضرت اسحق کا قصہ -
- ف۲ - توراۃ میں حضرت یعقوب کا قصہ -
- ف۳ - توراۃ میں حضرت یوسف کا قصہ -
- ف۴ - مصر کی ابتدائی تاریخ -
- ب۲۵ - حضرت ایوب - [انتقال سنہ ابراہیمی] -
- ف۵ - حضرت ایوب -
- ف۶ - اشور کی تاریخ -
- ب۲۶ - حضرت شعیب و اہل بن صحابہ ایکہ [پانچویں صدی ابراہیمی] -
- ف۷ - مدین کی تاریخ -
- ف۸ - اصحاب ایکہ -
- ف۹ - حضرت شعیب -
- ب۲۷ - حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون - [پانچویں صدی ابراہیمی] -
- ف۱۰ - توراۃ میں حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون کا قصہ -
- ف۱۱ - قرآن اور توراۃ کے قصص کا مقابلہ -
- ب۲۸ - حضرت موسیٰ اور فرعون -
- ف۱۲ - توراۃ میں حضرت موسیٰ اور فرعون کا قصہ -
- ب۲۹ - بنی اسرائیل کی صحراوردی -
- ف۱۳ - مصر کی تاریخ حضرت یوسف سے حضرت موسیٰ کے زمانہ تک -
- ف۱۴ - نزول توراۃ -
- ف۱۵ - بنی اسرائیل کی صحراوردی -
- ف۱۶ - حضرت موسیٰ پر اہتمام -
- ب۳۰ - حضرت موسیٰ اور حضرت خضر -
- ف۱۷ - علم کی تلاش -
- ب۳۱ - قارون کی بجات -
- ف۱۸ - قارون -
- ب۳۲ - حضرت یسوع - [انتقال سنہ ابراہیمی] -
- ب۳۳ - پہلے حکمران پیغمبر حضرت داؤد - [ساج پٹی ۱۵۲] -
- ف۱۹ - حضرت یسوع کے زمانہ کے حالات -
- ف۲۰ - حضرت سامول کے زمانہ تک کے حالات -
- ف۲۱ - حضرت داؤد -
- ب۳۴ - حضرت سلیمان کی شان و شوکت - [۱۵۵] -
- ف۲۲ - حضرت سلیمان -
- ف۲۳ - ملکہ سبا -
- ب۳۵ - حضرت الیاس - [سنہ ابراہیمی] -
- ف۲۴ - حضرت سلیمان کے انتقال کے بعد کے واقعات -
- ب۳۶ - حضرت الیسع - [سنہ ابراہیمی] -
- ف۲۵ - حضرت الیسع -
- ب۳۷ - حضرت یونس - [سنہ ابراہیمی] -
- ف۲۶ - حضرت یونس اور مملکت اشور -
- ب۳۸ - حضرت ذوالکفل - [انتقال سنہ ابراہیمی] -
- ف۲۷ - یروشلم پر نجات نصرت کی چڑھائی -

ف۹۸ - حضرت ذوالکفل کی کتاب -

ف۹۹ - حضرت عزیر کی کتاب -

ف۱۰۰ - توراۃ کی از سر نو تالیف -

ف۱۰۱ - ذوالقرنین کی تحقیق -

ف۱۰۲ - شاہ فارس دارا کی مہمیں -

ف۱۰۳ - یاجوج و ماجوج -

ف۱۰۴ - اسکندری -

ف۱۰۵ - ماروت و ماروت -

ف۱۰۶ - حکمت -

ف۱۰۷ - لقمان -

ف۱۰۸ - بنی اسرائیل کی تاریخ ۱۵۵۰ء سے ۳۳۰ء ابراہیمی تک -

ف۱۰۹ - انجیل میں حضرت زکریا اور حضرت یحییٰ کا حال -

ف۱۱۰ - حضرت یحییٰ -

ف۱۱۱ - بی بی مریم اور پیدائش حضرت عیسیٰ -

ف۱۱۲ - انجیل میں بی بی مریم اور پیدائش حضرت عیسیٰ کا قصہ -

ف۱۱۳ - حضرت عیسیٰ کی نبوت کا آغاز -

ف۱۱۴ - حضرت عیسیٰ کی تعلیم و تربیت -

ف۱۱۵ - حضرت عیسیٰ کا اصطبارغ -

ف۱۱۶ - شیطان کا حضرت عیسیٰ کو لپکانا -

ف۱۱۷ - تبلیغ رسالت -

ف۱۱۸ - پہاڑ پر وعظ -

ف۱۱۹ - حواری -

ف۱۲۰ - شہروں کا دورہ -

ف۱۲۱ - بنی اسرائیل کو ملامت -

ف۱۲۲ - گرفتاری -

ف۱۲۳ - عدالت میں دریافت اور سزا کا حکم -

ف۱۲۴ - صلیب پر چڑھانے کا واقعہ -

ف۱۲۵ - حضرت عیسیٰ کی آسمان پر مراجعت -

ب۳۹ - حضرت عزیر - [انتقال ۱۵۴۳ء]

ب۴۰ - ذوالقرنین - [۱۴۹۹ء سے ۱۵۱۵ء]

ب۴۱ - ماروت و ماروت -

ب۴۲ - لقمان کی نصیحت -

ب۴۳ - حضرت زکریا اور حضرت یحییٰ -

ب۴۴ - حضرت عیسیٰ مسیح -

- ۴۶۔ اصحاب ارس
۴۷۔ قوم شیخ
۴۸۔ اصحاب لاخود
۴۹۔ شہر سبا کا قصہ
۵۰۔ باغ والوں کے دو قصے
۵۱۔ اصحاب کہف
۵۲۔ تین پیغمبروں کی مثال
۱۲۶۳۔ سبا کی بستیاں
۱۲۶۴۔ سبا
۱۲۸۔ سبا کے باغ
۱۳۰۔ سبا
۱۳۱۔ سبا کے باغ
۱۳۲۔ باغ والوں کے قصے
۱۳۳۔ اصحاب کہف کی تحقیق
۱۳۴۔ تین جلیل القدر پیغمبر

حصہ ۳ - پیغمبر آخر الزماں و نزول قرآن

- ۵۳۔ مکہ، کعبہ اور قریش
۵۴۔ مکہ پر اصحاب فیل کی چڑھائی
۵۵۔ بشارت و ولادت اقدس
۱۳۵۔ قبائل عرب
۱۳۶۔ مکہ
۱۳۷۔ خانہ کعبہ
۱۳۸۔ حجر اسود
۱۳۹۔ غلاف کعبہ
۱۴۰۔ اسلام کی بنیاد
۱۴۱۔ عربوں کی تجارت
۱۴۲۔ قریش
۱۴۳۔ تولیت کعبہ
۱۴۴۔ عرب کا جغرافیہ
۱۴۵۔ سوائے حجاز کے عرب کے تمام ممالک پر بیرونی تسلط
۱۴۶۔ واقعہ اصحاب فیل
۱۴۷۔ کعبہ کا بیت خانہ
۱۴۸۔ رسول اللہ صلیع کے اجداد
۱۴۹۔ آنحضرت صلیع کی پیدائش

- ف۱۵۱۔ آپ کا نام۔
 ف۱۵۱۔ آیام رضاعت۔
 ف۱۵۲۔ ماں اور دادا کا انتقال۔
 ف۱۵۳۔ سفر شام۔
 ف۱۵۴۔ حضرت خدیجہ کے ساتھ نکاح۔
 ف۱۵۵۔ ڈھائی ہزار برس کی مذہبی تاریخ۔
 ف۱۵۶۔ کتب مقدسہ میں آنحضرت صلم کی بشارت۔
 ف۱۵۷۔ عرب کے ملک، قوم اور زبان قرآن کے آثار کو جاننے کی مصلحت۔
 ف۱۵۸۔ آغاز رسالت۔
 ف۱۵۹۔ نبوت کے آغاز کی تاریخ۔
 ف۱۶۰۔ دوسرا پیغام۔
 ف۱۶۱۔ ابتدائی ہدایات۔
 ف۱۶۲۔ نزول کی کیفیت۔
 ف۱۶۳۔ سورتوں کی ساخت۔
 ف۱۶۴۔ نزولی ترتیب۔
- ف۱۵۸۔ دوسری وحی۔
 ف۱۵۹۔ ایک ابتدائی وحی۔
 ف۱۶۰۔ نزول کی کیفیت۔

جلد ۲۔ مکی کتاب

حصہ ۴۔ پہلی سورہ قرآن کی پہلی منزل

- ف۱۶۵۔ انسان کی سرکشی۔
 ف۱۶۶۔ ابو جہل۔
 ف۱۶۷۔ نماز۔
 ف۱۶۸۔ حروف مقطعات۔
 ف۱۶۹۔ قسم۔
 ف۱۷۰۔ پیغمبر صلم کے اخلاق۔
 ف۱۷۱۔ ولید بن مغیرہ۔
 ف۱۷۲۔ لفظ مسلم۔
- ع
ع
ع
ع
ع
ع
ع
- ع
ع
ع
ع
ع
ع
ع
- ع
ع
ع
ع
ع
ع
ع

۱۴۳ - تعلیم حق کی اجرت -	ع	۶۳ - سورۃ نمبر ۳ - مزل
۱۴۴ - قرآن تمام دنیاؤں کے لئے نصیحت ہے -	ع	۶۴ - " - ۴ - مزل
۱۴۵ - نماز -	ع	۶۵ - " - ۵ - فاتحہ
۱۴۶ - زکوٰۃ -	ع	۶۶ - " - ۶ - لب
۱۴۷ - جہاد -	ع	۶۷ - " - ۷ - مکیہ
۱۴۸ - خدا کو قرض حسنہ -	ع	۶۸ - " - ۸ - اعلیٰ
۱۴۹ - پاک -	ع	۶۹ - " - ۹ - یل
۱۵۰ - ہر شخص اپنے اعمال کے بدلے میں گروی ہے -	ع	۷۰ - " - ۱۰ - فجر
۱۵۱ - شفاعت -	ع	۷۱ - " - ۱۱ - ضحیٰ
۱۵۲ - سورۃ فاتحہ -	ع	۷۲ - " - ۱۲ - انشراح
۱۵۳ - ابولب اور ام حبیلہ -	ع	۷۳ - " - ۱۳ - عصر
۱۵۴ - دختر کشی -	ع	۷۴ - " - ۱۴ - اعون
۱۵۵ - قرآن گرامی قدر فرشتہ کا قول ہے -	ع	۷۵ - " - ۱۵ - کافرون
۱۵۶ - لفظ قدر کی شرح -	ع	۷۶ - " - ۱۶ - فیل
۱۵۷ - نصف -	ع	۷۷ - " - ۱۷ - قلق
۱۵۸ -	ع	۷۸ - " - ۱۸ - ناس
۱۵۹ - آنحضرت صلیم پر خدا کے احسانات -	ع	۷۹ - " - ۱۹ - اخلاص
۱۶۰ - شرح صدر لیغ پیغمبر کا سینہ کھولنا -	ع	۸۰ - " - ۲۰ - نجم
۱۶۱ - زمانہ کی شہادت -	ع	
۱۶۲ - حق اور صبر کی نصیحت -	ع	
۱۶۳ - ایک نالایق آدمی -	ع	
۱۶۴ - مذہبی رواداری -	ع	
۱۶۵ - اصحاب فیل کا قصہ -	ع	
۱۶۶ - ہر شر سے خدا کی پناہ -	ع	
۱۶۷ - خناس کے شر سے پناہ -	ع	
۱۶۸ - توحید کی تعریف -	ع	
۱۶۹ - گناہ کبیرہ اور گناہ صغیرہ -	ع	
۱۷۰ -	ع	

۲۰۱ - ف	ع	۸۱ - سورۃ نمبر ۲۱ - عبس
۲۰۲ - ف - آنحضرت صلعم کو تنبیہ -	ع	۸۲ - " ۲۲ - قدر
۲۰۳ - ف - شب قدر -	ع	۸۳ - " ۲۳ - شمس
۲۰۴ - ف - نفس کو بھلائی اور برائی کا الہام -	ع	۸۴ - " ۲۴ - بروج
۲۰۵ - ف - آسمان کے بروج -	ع	۸۵ - " ۲۵ - تین
۲۰۶ - ف - انسان کی فطرت -	ع	۸۶ - " ۲۶ - قریش
۲۰۷ - ف - قریش -	ع	۸۷ - " ۲۷ - قارعہ
۲۰۸ - ف - جزاء و سزا -	ع جزا	۸۸ - " ۲۸ - قیامت
۲۰۹ - ف	ع	
۲۱۰ - ف	ع	
۲۱۱ - ف	ع	۸۹ - " ۲۹ - ہمزہ
۲۱۲ - ف - ہوا	ع	۹۰ - " ۳۰ - مرسلات
۲۱۳ - ف	ع	
۲۱۴ - ف	ع	۹۱ - " ۳۱ - بلد
۲۱۵ - ف	ع	۹۲ - " ۳۲ - طارق
۲۱۶ - ف ربح	ع	۹۳ - " ۳۳ - ق
۲۱۷ - ف	ع	
۲۱۸ - ف	ع	
۲۱۹ - ف	ع	۹۴ - " ۳۴ - قمر
۲۲۰ - ف نصف	ع نصف	
۲۲۱ - ف	ع	
۲۲۲ - ف	ع	۹۵ - " ۳۵ - ص
۲۲۳ - ف	ع	
۲۲۴ - ف	ع	
۲۲۵ - ف ثلاثہ	ع ثلاثہ	
۲۲۶ - ف	ع	
۲۲۷ - ف	ع	
۲۲۸ - ف	ع	۹۶ - سورۃ نمبر ۳۶ - اعراف
دیکھو یہ آدمؑ ہوا اور ابلیس -	ع جزا ۲	

۱۴۹	دیکھو باب۔ اعراف۔	۲۲۸	فصل۔	ع ۱
۱۵۰	بہشت اور دوزخ۔	۲۲۹	فصل۔	ع ۲
۱۵۱	سب آسمان، زمین اور ساری کائنات۔			ع ۳
۱۵۲	سب حضرت نوح۔			ع ۴
۱۵۳	سب قوم عاد اور حضرت ہود۔			ع ۵
۱۵۴	سب حضرت صالح اور قوم ثمود۔			ع ۶
۱۵۵	سب حضرت شعیب اور اہل مدین۔			ع ۷
۱۵۶	سب قومی حصیت اور لاکت گناہوں کا نتیجہ ہے۔			ع ۸
۱۵۷	سب حضرت موسیٰ و فرعون۔			ع ۹
۱۵۸	سب			ع ۱۰
۱۵۹	سب			ع ۱۱
۱۶۰	سب اور باب۔ بنی اسرائیل کی صحرا نوردی۔			ع ۱۲
۱۶۱	سب			ع ۱۳
۱۶۲	سب اور باب بشارت ولادت اقدس			ع ۱۴
۱۶۳	دیکھو باب۔ تبلیغ رسالت۔	۲۳۰	فصل۔	ع ۱۵
۱۶۴		۲۳۱	فصل۔	ع ۱۶
۱۶۵		۲۳۲	فصل۔	ع ۱۷
۱۶۶				ع ۱۸
۱۶۷		۲۳۳	فصل۔	ع ۱۹
۱۶۸		۲۳۴	فصل۔	ع ۲۰
۱۶۹		۲۳۵	فصل۔	ع ۲۱
۱۷۰		۲۳۶	فصل۔	ع ۲۲
۱۷۱		۲۳۷	فصل۔	ع ۲۳
۱۷۲		۲۳۸	فصل۔	ع ۲۴
۱۷۳		۲۳۹	فصل۔	ع ۲۵

۲۴۰ - ف	ع	۹۹ سورۃ نمبر ۳۹ - دہر
۲۴۱ - ف	ع	
۲۴۲ - ف	ع	
۲۴۳ - ف	ع	۱۰۰ - رحمن
۲۴۴ - ف	ع	
۲۴۵ - ف	ع	

حصہ ۵ - معتقدات

۲۴۶ - ایمان	۱۰۱ - ایمان
۲۴۷ - ایمان کن چیزوں پر لانا چاہئے	
۲۴۸ - کفر اور کافر	
۲۴۹ - دین الہی	۱۰۲ - اصول دین میں سب الہامی مذہبوں کا یکساں ہونا
۲۵۰ - شریعت	
۲۵۱ - توحید	۱۰۳ - توحید باری و قدرت الہی
۲۵۲ - شرک	۱۰۴ - شرک وغیر اللہ پرستی
۲۵۳ - پرستش اور تعظیم	
۲۵۴ - شاعر اللہ کی تعظیم	
۲۵۵ - قانون قدرت	۱۰۵ - خدا کا قانون کبھی نہیں بدلتا
۲۵۶ - انبیاء	۱۰۶ - الہامی کتب
۲۵۷ - الہامی کتب	
۲۵۸ - صحف ابراہیم و موسیٰ	
۲۵۹ -	
۲۶۰ - توراۃ	
۲۶۱ - توراۃ کی پانچ کتابیں	
۲۶۲ - عییل کی کتابیں	
۲۶۳ - زبور	

- ف۲۶۳ - حضرت ایوب کی منظوم کتاب -
 ف۲۶۵ - حضرت سلیمان کی غزل الغزلات -
 ف۲۶۶ - کتاب امثال -
 ف۲۶۷ - کتاب واعظ -
 ف۲۶۸ - انجیل -
 ف۲۶۹ - عہد جدید کی دوسری کتابیں -
 ف۲۷۰ - وحی کی حقیقت -
 ف۲۷۱ - پیغمبروں پر وحی -
 ف۲۷۲ - نزول وحی کے طریقے -
 ف۲۷۳ - وحی باللفظ، الہام والقا -
 ف۲۷۴ - وحی کی زبان -
 ف۲۷۵ - فضیلت کی بڑی وجہ قرآن کی حکمت ہے -
 ف۲۷۶ - دوسری وجہ فصاحت و بلاغت -
 ف۲۷۷ - فضیلت کی اور وجوہ -
 ف۲۷۸ - قرآن کامل ہدایت نامہ ہے -
 ف۲۷۹ - فاضل سورتیں اور آیتیں -
 ۳ - قرآن تمام الہامی کتب کا جامع اور ف۲۸۰ - محافظ ہے -
 ۴ - قرآن کے قصص - ف۲۸۱ -
 ۵ - قرآن کے کلام اللہ ہونے میں کچھ شک نہیں - ف۲۸۲ -
 ۶ - قرآن سارے دنیا جہان کے لئے ہے - ف۲۸۳ -
 ۷ - قرآن اور اہل کتاب - ف۲۸۴ -
 ۸ - نبی امی کے ذریعہ تعلیم حکمت - ف۲۸۵ - پیغمبروں کی تعلیم -
 ف۲۸۶ - تعلیم حکمت -
 ف۲۸۷ -
 ۹ - قرآن اور عربی زبان - ف۲۸۸ -
 ۱۰ - عربوں کی مخالفت - ف۲۸۹ -
 ۱۱ - اعجاز قرآن - ف۲۹۰ - قرآن کے معجزہ ہونے کی وجوہ -

سب قرآن مجید -

فصل ۱ - وحی -

۲ - فضائل قرآن

۳ - قرآن تمام الہامی کتب کا جامع اور ف۲۸۰ -

محافظ ہے -

۴ - قرآن کے قصص - ف۲۸۱ -

۵ - قرآن کے کلام اللہ ہونے میں کچھ شک نہیں - ف۲۸۲ -

۶ - قرآن سارے دنیا جہان کے لئے ہے - ف۲۸۳ -

۷ - قرآن اور اہل کتاب - ف۲۸۴ -

۸ - نبی امی کے ذریعہ تعلیم حکمت - ف۲۸۵ -

پیغمبروں کی تعلیم -

ف۲۸۶ - تعلیم حکمت -

ف۲۸۷ -

۹ - قرآن اور عربی زبان -

ف۲۸۸ -

۱۰ - عربوں کی مخالفت -

ف۲۸۹ - قرآن خاتم الرسل کا معجزہ ہے -

۱۱ - اعجاز قرآن -

ف۲۹۰ - قرآن کے معجزہ ہونے کی وجوہ -

- فصل ۱۲ - قرآن کے مطابق حکم دیا جائے۔ ذ ۲۹۱ - قرآنی قانون۔
- ذ ۲۹۲ - قرآنی قانون کا دوسری ہمایہ قوموں پر نفاذ۔
- ۱۳ - شبِ قدس میں نزولِ وحی کی ابتدا۔ ذ ۲۹۳ - شبِ قدر کا تعین۔
- ذ ۲۹۴ - سنہ نبوی۔
- ۱۴ - قرآن وقتاً فوقتاً اترا۔ ذ ۲۹۵ - قرآن کے وقتاً فوقتاً اتارے جانے کی مصلحت۔
- ۱۵ - قرآن کا جمع اور حفظ۔ ذ ۲۹۶ - قرآن کی کتابت۔
- ذ ۲۹۷ - جمع قرآن۔
- ذ ۲۹۸ - صحیفہ اور مصاحف۔
- ذ ۲۹۹ - قراءت۔
- ۳۰۰ - سورتوں کی ترتیب۔
- ذ ۳۰۱ - نزولی ترتیب۔
- ذ ۳۰۲ - قرآن میں کسی طرح کی کمی یا زیادتی نہیں ہونی۔
- ذ ۳۰۳ - حفظِ قرآن۔
- ذ ۳۰۴ - تلاوت۔
- ۱۶ - تلاوتِ قرآن۔
- ذ ۳۰۵ - آدابِ تلاوت۔
- ذ ۳۰۶ - ترتیل۔
- ذ ۳۰۷ - خوش آوازی۔
- ذ ۳۰۸ - خضوع و خشوع۔
- ذ ۳۰۹ - آیتوں کا جواب۔
- ذ ۳۱۰ - سجدہ تلاوت۔
- ذ ۳۱۱ - با وضو تلاوت۔
- ذ ۳۱۲ - قرآن کا ترجمہ۔
- ذ ۳۱۳ - علاماتِ قراءت۔
- ذ ۳۱۴ - توقیف اور تفصیل۔
- ذ ۳۱۵ - اوقاف۔
- ذ ۳۱۶ - رکوع۔
- ذ ۳۱۷ - پارے اور نزلین۔
- ذ ۳۱۸ - قرآن میں غور۔
- ۱۷ - قرآن میں غور و فکر۔

۱۸- محکم و تشاہ
۱۹- ناسخ و منوخ

ف ۳۹ - حکم و متشابہ -

ف ۳۲۰ - نسخ -

ف۳۲ - منوخ التلاوت۔

۳۳۲۔ منوخ الحکم۔

ف۳۳۳۔ منوخ الحک و التلاوت۔

ف۴۴ - غنی -

۳۲۵۔ قرآن کی نہ کوئی آیت منسوخ ہوئی نہ کسی آیت کا حکم اور نہ کوئی آیت رفع کی گئی۔

۳۔ دینی باتوں میں کرید کرنے کی ممانعت۔ ف ۳۲۶

سبۛۛ آیات و مینات۔

فصل ۳۴۶ - ایت

فصل ۳۲۸ - برهان -

۳۲۹ - سلطان -

۳۳۰۔ بنیات۔

۳۳۱۔ آیات و بینات کا فرق۔

۳۳۲۔ قرآن میں کن معجزوں کا ذکر ہے۔

۳۳۳۔ پیغمبر آخر الزماں کا عالمگیر اور دائم معجزہ۔

۳۳۴۔ کفار اور اہل کتاب کو معجزہ کی فراہم کرنے کے متعلق جواب۔

۳۳۵۔ خفیف سی خفیف حرکت بھی نکھی جاتی ہے۔

بیت ۱۰۹۔ لوح محفوظ۔

حصہ ۶۔ قرآن کی دوسری منزل

بَابُ - سورة نمر ۴۱ - فرقان

۳۳۴

وکیہو ۱۷۲ جہاد اکبر۔

“ “ “

“ “ “

ۛ باب ۛۛ توحید باری و قدرت الہی۔

۳۳۷

YFA

ب۔ ۱۱۱۔ ۴۲۔ فاطر

” —

۳۴۰

۳۲۱۵

ع ثلاثه

۳۴۲;

۳۴۳

92

۳۴۳

۳۴۶;

5

५४८३

—

۲۲۸

۳۴۹۳

2

۳۵۷	ع	
۳۵۸	ع نصف	
	ع	دیکھو ۱۴ دین الہی کی تبلیغ کے لئے انبیاء کا آنا۔
	ع	۲۱ حضرت موسیٰ و فرعون۔
۳۵۹	ع	
	ع	دیکھو ۱۴ جہاد اکبر۔
۳۶۰	ع ثلاثہ	سب ۱۱۹۔ سورۃ نمبر ۵۰۔ ہود
	ع	دیکھو ۱۴ قرآن مجید۔
	ع	۲۱ حضرت نوح۔
	ع	۲۲ جہاد اکبر۔
	ع جزء ۸	۲۱ حضرت نوح۔
	ع	۲۱ قوم عاد اور حضرت ہود۔
	ع	۱۸ حضرت صالح اور قوم ثمود۔
	ع	۲۲ حضرت اسمعیل۔
	ع	۲ حضرت لوط۔
	ع ربع	۲۲ حضرت شعیب۔
۳۶۱	ع	
	ع	۱۴ جہاد اکبر۔
۳۶۲	ع	نیز دیکھو ۲۲ حضرت یوسف
	ع	دیکھو ۳۲
	ع نصف	
	ع	
	ع	
	ع	
	ع	
	ع	
	ع ثلاثہ	
	ع	
	ع	

۷ دیکھو بابک حضرت یوسف -
۷ جزو نزول ۳۶۳ -

حصہ ۷ - اعمال

۱۲۱ - تقدیر، ہدایت اور مشیت الہی -

۳۶۴ - تقدیر اور ہدایت -

۳۶۵ - اختیار اور جبر -

۳۶۶ - مزید ہدایت بذریعہ وحی -

۳۶۷ - اجل -

۳۶۸ - مشیت الہی -

۳۶۹ -

۱۲۲ - ہر شخص اپنے اعمال کے بدلہ میں گروی ہے -

۱۲۳ - قوی مصیبت اور ہلاکت گناہوں کا نتیجہ ہے -

۳۷۰ - قدیم قوموں کی ہلاکت کے اسباب -

۳۷۱ - بابل، آشور اور مصر کی تباہی -

۳۷۲ - بنی اسرائیل کی جلا وطنی -

۳۷۳ - ایران اور روم کی جنگ -

۳۷۴ - سلطنت روم کے حالات -

۳۷۵ - روم کے زوال کے اسباب -

۳۷۶ - روم کی مشرقی حکومت -

۳۷۷ - ایران اور روم کی جنگ -

۳۷۸ - مسلمانوں کے ہاتھوں روم کی ہلاکت -

۳۷۹ - مسلمان اپنے ایمان اور اعمال کی وجہ سے ایران، یونان

روم اور تمام قدیم قوموں کی حکومتوں کے وارث ہوئے -

۳۸۰ - گناہوں کی قسمیں -

۳۸۱ - گناہ کبیرہ و صغیرہ -

۳۸۲ - گناہ کا کفارہ -

۳۸۳ - توبہ -

۳۸۴ - استغفار -

۳۸۵ - پیغمبروں کی معصومیت -

۳۸۶ -

۱۲۴ - نیکیاں گناہوں کا کفارہ ہیں -

۱۲۵ - توبہ اور استغفار -

۱۲۶ - لوگوں کے اعمال لکھے جاتے ہیں -

حصہ ۸۔ قرآن کی تیسری منزل

۱۲۷۔ سورۃ نمبر ۵۲ - حجر	ع	ف۳۸۷	دیکھو بے آسمان، زمین اور ساری کائنات۔
	ع		بے آدم، حوا اور ابلیس۔
	ع	ف۳۸۸	
	ع		دیکھو بے حضرت لوط۔
	ع	ف۳۸۹	
۱۲۸۔	ع	ف۳۹۰	دیکھو بے قریش کی مخالفت۔
	ع		" " "
	ع		" " "
	ع		" " "
	ع		" " "
	ع		" " "
	ع		" " "
	ع		" " "
	ع		بے دین الہی کی اشاعت۔
	ع		بے حضرت ابراہیم۔
	ع		بے الہامی کتب۔
	ع		بے قرآن مجید۔
	ع		بے آسمان، زمین اور ساری کائنات۔
	ع		بے قریش کی مخالفت۔
	ع		" " "
	ع		" " "
	ع		بے عربوں کے عقاید، حضایل و رسوم جاہلیت۔
	ع		" " "
	ع		" " "
	ع		" " "

دیکھو باب ۱۴۳ قریش کی مخالفت۔

سبع نصف

۱۲۹ - سورۃ نمبر ۵۴ - صافات

۳۹۱

سبع

دیکھو باب ۱۴۴ عدالت گاہ و محشر۔

سبع

باب ۱۴۵ حضرت نوح۔

سبع ثلاثہ

باب ۱۴۶ حضرت ابراہیم۔

سبع

باب ۱۴۷ حضرت موسیٰ۔

باب ۱۴۸ حضرت لوط۔

باب ۱۴۹ حضرت یونس۔

باب ۱۵۰ عربوں کے عقاید۔

۳۹۲

سبع

باب ۱۳۰ - لقمان

دیکھو باب ۱۵۱ لقمان کی نصیحت۔

سبع جز ۱۱

باب ۱۵۲ اللہ کی ذات و صفات۔

سبع

باب ۱۵۳ اللہ کی ذات و صفات۔

سبع

۳۹۳

سبع

باب ۱۳۱ - سبا

دیکھو باب ۱۵۴ حضرت داؤد۔

سبع

باب ۱۵۵ حضرت سلیمان باب ۱۵۶ ملک سبا۔

سبع ربع

باب ۱۵۷ عربوں کے عقاید۔

سبع

باب ۱۵۸ قریش کی مخالفت۔

سبع

باب ۱۵۹ عربوں کے عقاید۔

سبع

باب ۱۶۰ قریش کی مخالفت۔

سبع

۳۹۴

سبع نصف

باب ۱۳۲ - زمر

دیکھو باب ۱۶۱ قریش کی مخالفت۔

سبع

۳۹۵

سبع

دیکھو باب ۱۶۲ قریش کی مخالفت۔

سبع

۳۹۶

سبع

دیکھو باب ۱۶۳ جرأثم۔

سبع ثلاثہ

باب ۱۶۴ عدالت گاہ و محشر۔

سبع

باب ۱۶۵ عدالت گاہ و محشر۔

سبع

باب ۱۶۶ عدالت گاہ و محشر۔

سبع

۳۹۷	ع	۱۳۳ - سورۃ نمبر ۵۸ - موسیٰ
۳۹۸	ع	
دیکھو باب ۲۸ حضرت موسیٰ و فرعون -	ع جز ۱۲	
" " "	ع	
۳۹۹ -	ع	
۴۰۰ -	ع	
دیکھو باب ۲۳ توحید باری و قدرت الہی -	ع	
باب ۱۳ قریش کی مخالفت -	ع ربع	
۴۰۱ -	ع	
۴۰۲ -	ع	۱۳۳ - سورۃ نمبر ۵۹ - فصلت
۴۰۳ -	ع	
دیکھو باب ۱۴۶ عدالت گاہِ محشر -	ع	
باب ۱۳ قریش کی مخالفت -	ع	
باب ۱۴۴ عربوں کے عقائد -	ع نصف	
باب قرآن مجید -	ع	
۴۰۴ -	ع	
۴۰۵ -	ع	۱۳۵ - " " ۶۰ - شوریٰ
دیکھو باب ۱۱ اصول دین میں سب سے پہلے کا کیا ہونا -	ع ثلاثہ	
۴۰۶ -	ع	
۴۰۷ -	ع	
۴۰۸ -	ع	
۴۰۹ -	ع جز ۱۳	۱۳۶ - " " ۶۱ - زخرف
دیکھو باب ۱۴۳ عربوں کے عقائد -	ع	
باب ۱۳ - قریش کی مخالفت -	ع	
۴۱۰ -	ع	
دیکھو باب ۲۸ حضرت موسیٰ و فرعون -	ع	
باب ۲۵ حضرت عیسیٰ مسیح -	ع	
باب ۳۱ قریش کی مخالفت -	ع ربع	

۱۳۷۔ سورۃ نمبر ۶۲ - دخان	ع	ف۱۱۔
	ع	ف۱۲۔
	ع	دیکھو باب ۱۲۱ عدالت کا محشر۔
۱۳۸۔	ع	ف۱۳۔
۱۳۹۔	ع	ف۱۴۔
	ع	دیکھو باب ۱۲۲ اعمال کے بدلہ میں گروی ہونا۔
	ع	۱۴۱۔ عدالت کا محشر۔
۱۴۰۔	ع	ف۱۵۔ نیز دیکھو باب ۱۲۱ قرآن مجید۔
	ع	ف۱۶۔
	ع	دیکھو باب ۱۲۱ حضرت ہود۔
	ع	ف۱۷۔
۱۴۱۔	ع	ف۱۸۔
	ع	ف۱۹۔
	ع	سورۃ النزل ف۲۰۔

حصہ ۹ - عالم معاد

۱۴۱۔ آدمی کی موت۔	ف۲۱۔
۱۴۲۔ عالم برزخ۔	ف۲۲۔ عالم برزخ۔
۱۴۳۔ قیامت کا یقین۔	ف۲۳۔ قیامت۔
۱۴۴۔ قرب قیامت۔	ف۲۴۔ قرب قیامت۔
۱۴۵۔ قیامت کا حادثہ۔	ف۲۵۔ قیامت کا حادثہ۔
۱۴۶۔ عدالت کا محشر۔	
۱۔ فضیلت خدا کی حکومت۔	ف۲۶۔
۲۔ لوگوں کی حالت۔	ف۲۷۔
۳۔ اعمال کی باز پرس۔	ف۲۸۔
۴۔ گواہی۔	ف۲۹۔
۵۔ اعمال کا تولد۔	ف۳۰۔

- فصل ۶ - کوئی کسی کے کام نہ آئے گا۔
 ۱۳۷ - پیغمبروں سے سوال۔
 ۱۳۸ - شفاعت۔
 ۱۳۹ - بہشت، اعراف اور دوزخ۔
 ۴۳۱ -
 ۴۳۲ -
 ۴۳۳ - شفاعت۔
 ۴۳۴ - دوسری دنیا۔

حصہ ۱۰ - قرآن کی چوتھی منزل

- نہ ۱۵۱ - سورۃ نمبر ۶۶ - کہف۔
 ۴۳۵ -
 دیکھو ۱۵۱ - اصحاب کہف۔
 " " "
 ۴۳۶ -
 دیکھو ۱۵۱ - باغ والوں کا قصہ۔
 ۴۳۷ -
 دیکھو ۱۵۱ - شرک وغیر اللہ پرستی۔
 ۴۳۸ -
 دیکھو ۱۵۱ - حضرت موسیٰ اور حضرت خضر۔
 " " "
 ۴۳۹ -
 دیکھو ۱۵۱ - ذوالقرنین۔
 ۴۴۰ -
 دیکھو ۱۵۱ - آسمان، زمین اور ساری کائنات۔
 ۴۴۱ -
 دیکھو ۱۵۱ - عدالت کا مجسمہ۔
 ۴۴۲ -
 دیکھو ۱۵۱ - تقدیر، ہدایت اور مشیت الہی۔
 ۴۴۳ -
 دیکھو ۱۵۱ - قیامت کا یقین۔
 ۴۴۴ -
 دیکھو ۱۵۱ - آخری مقابلہ۔
 ۴۴۵ -
 دیکھو ۱۵۱ - عربوں کے عقاید۔
 ۴۴۶ -

دیکھو سب توحید باری و قدرت الہی -	۴۴۳	۱۵۲ - سورۃ نمبر ۶۸ - فوج
دیکھو سب توحید باری و قدرت الہی -	۴۴۴	۱۵۳ - " " - ۶۹ - ابراہیم
	۴۴۵	
	۴۴۶	
	۴۸۷	
	۴۴۸	
	۴۴۹	
	۴۵۰	
دیکھو سب عرب کے ملک، قوم اور زبان میں قرآن کیوں اُترا۔	۴۵۱	۱۵۴ - " " - ۷۰ - رد
	۴۵۲	
	۴۵۳	
دیکھو سب عرب کے ملک، قوم اور زبان میں قرآن کیوں اُترا۔	۴۵۴	
" ب حضرت اسماعیل -	۴۵۵	
" ب عرب کے ملک، قوم اور زبان میں قرآن کیوں اُترا۔	۴۵۶	
	۴۵۷	
	۴۵۸	
	۴۵۹	
	۴۶۰	
دیکھو سب اُتھی صیبت اور ہلاکت گناہوں کا نتیجہ ہے۔	۴۶۱	۱۵۵ - " " - ۷۱ - انبیاء
" ب اللہ کی ذات و صفات -		
" ب آسمان، زمین اور ساری کائنات -		
" ب پیشین گوئی -		
	۴۶۱	

۴۸۰۔	سج		
۴۸۱۔	سج	۷۷۔ غاشیہ	۱۶۱۔ سورہ نمبر
۴۸۲۔	سج	۷۸۔ طہ	۱۶۲۔
دیکھو باب ۱۰ قرآن مجید۔	سج جز ۱۸		
۴۸۳۔	سج	۷۹۔ معارج	۱۶۳۔
۴۸۴۔	سج		
۴۸۵۔	سج	۸۰۔ نباہ	۱۶۴۔
۴۸۶۔	سج		
۴۸۷۔	سج	۸۱۔ نازعات	۱۶۵۔
۴۸۸۔	سج		
۴۸۹۔	سج ربع	۸۲۔ انفطار	۱۶۶۔
۴۹۰۔	سج	۸۳۔ انشقاق	۱۶۷۔
۴۹۱۔	سج	۸۴۔ روم	۱۶۸۔
۴۹۲۔	سج		
دیکھو باب ۱۱ توحید باری و قدرت الہی۔	سج		
۴۹۳۔	سج		
دیکھو باب ۱۲ قوی صیبت ہلاکت گناہوں کا نتیجہ ہے	سج نصف		
۴۹۴۔	سج		
۴۹۵۔	سج	۸۵۔ عنکبوت	۱۶۹۔
دیکھو باب ۱۳ حضرت نوح۔	سج		
باب ۱۴ حضرت ابراہیم۔			
" " "	سج		
باب ۱۵ حضرت لوط۔			
۴۹۶۔	سج ثلاثہ		
دیکھو باب ۱۶ قرآن مجید۔	سج		
باب ۱۷ آخری مقابلہ۔	سج		
۴۹۷۔	سج		
سج جز ۱۹ منزل ۱۹۔	سج	۸۶۔ تطہیف	۱۷۰۔

حصہ ۱۱ - عہد مکہ

۱۴۱ - تبلیغ رسالت -

۴۹۹ - پہلے مسلمان -

۵۰۰ - اشاعت کا آغاز -

۵۰۱ - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا رسانی -

۵۰۲ - ولید بن مغیرہ کا عناد -

۵۰۳ - قریش کی ابوطالب کو دھمکی -

۵۰۴ - قرآن کے جزا و منزلیں -

۵۰۵ - تبلیغ رسالت کی منزلیں -

۵۰۶ - پہلی منزل -

۵۰۷ - جہاد -

۵۰۸ - دوسری منزل -

۵۰۹ - سخت مقابلہ -

۵۱۰ - مسلمانوں کو ایذا رسانی -

۵۱۱ - مسلمانوں کی پہلی ہجرت بجانب حبشہ -

۵۱۲ - تیسری منزل -

۵۱۳ -

۵۱۴ - عذاب کا وعدہ -

۵۱۵ - عتبہ کی ترغیب -

۵۱۶ - حضرت حمزہ اور حضرت عمر کا اسلام -

۵۱۷ - مسلمانوں کی دوسری ہجرت بجانب حبشہ -

۵۱۸ - شعب ابی طالب میں محصور ہونا -

۵۱۹ - عربوں کا قوی مذہب -

۵۲۰ - حنیفی مذہب -

۵۲۱ - صابئی مذہب -

۵۲۲ - ستارے چاند اور سورج کی پرستش -

۵۲۳ - بت پرستی -

۵۲۴ - عربوں کے بت -

۱۴۲ - جہاد اکبر -

۱۴۳ - قریش کی مخالفت -

۱۴۴ - عربوں کے عقاید و خصال و رسوم جاہلیت -

۵۲۵۔ فرشتوں اور جنوں کی پریش -

۵۲۶۔ پریش کا طریقہ -

۵۲۷۔ قبرک پینے -

۵۲۸۔ رسوم جاہلیت -

۵۲۹۔ قربانی، نذر و نیاز -

۵۳۰۔ پانے -

۵۳۱۔ استخارہ -

۵۳۲۔ جوا اور شراب -

۵۳۳۔ خوزیری -

۵۳۴۔ عورتوں کی حالت -

۵۳۵۔ زنا -

۵۳۶۔ وراثت -

۵۳۷۔ سود -

۵۳۸۔ اصلاح کے احکام -

۵۳۹۔ معراج -

۵۴۰۔ ابوطالب اور حضرت خدیجہ کا انتقال -

۵۴۱۔ قریش کے مظالم -

۵۴۲۔ عذاب کا وعدہ -

۵۴۳۔ مسلمانوں کو ہجرت کی ترغیب -

۵۴۴۔ طائف والوں کی بدسلوکی -

۵۴۵۔ قبائل کا دورہ -

۵۴۶۔ یثرب کے انصار -

۵۴۷۔ بیعت عقبہ اولیٰ -

۵۴۸۔ بیعت عقبہ ثانیہ -

۵۴۹۔ نقیبوں کا تقرر -

۵۵۰۔ حجابہ کی ہجرت بجانب مدینہ -

۵۵۱۔ تاریخی پیشین گوئیاں -

۵۵۲۔ خدا کا مہاجرین سے وعدہ -

۱۴۵۔ معراج -

۱۴۶۔ آخری مقابلہ -

۱۴۷۔ مکہ آیتوں کی پیشین گوئیاں

- ف۵۵۳۔ قرآن کی حفاظت کا وعدہ -
 ف۵۵۴۔ بحرِ فہر کے فساد کا انداد -
 ف۵۵۵۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کی تجویز -
 ف۵۵۶۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہجرت کا حکم -
 ف۵۵۷۔ مکہ سے روانگی اور غارِ ثور میں قیام -
 ف۵۵۸۔ راستے کے حالات -
 ف۵۵۹۔ قبائیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ورودِ مسعود -

ب۱۷۸۔ ہجرت

جلد ۳ - مدنی کتاب

حصہ ۱۲ - عبادات

ب۱۷۹۔ اطاعت -

- ف۵۶۰۔ اطاعت -
 ف۵۶۱۔ اولوالامر کی اطاعت -
 ف۵۶۲۔ اعتقاد اور عمل -
 ف۵۶۳۔ اعتقادات کے علم کا ذریعہ صرف قرآن ہے -
 ف۵۶۴۔ عبادات اور معاملات -
 ف۵۶۵۔ حدیث -
 ف۵۶۶۔ تابعین کا زمانہ -
 ف۵۶۷۔ تبع تابعین کا زمانہ -
 ف۵۶۸۔ حدیث کی قسمیں -
 ف۵۶۹۔ محدثین کے حالات -
 ف۵۷۰۔ اصولِ درایت -
 ف۵۷۱۔ حدیثوں کی تبویب -
 ف۵۷۲۔ احادیثِ احکام -
 ف۵۷۳۔ فقہ -
 ف۵۷۴۔ شریعت کی آسانی -
 ف۵۷۵۔ عبادت -

ب۱۷۹۔ شریعت کی آسانی -

ب۱۸۰۔ عبادت -

- ۵۷۶ - نماز -
 ۵۷۷ - زکوٰۃ -
 ۵۷۸ - روزہ -
 ۵۷۹ - حج -
 ۵۸۰ - تحویل قبلہ -
 ۵۸۱ - طہارت -
 ۵۸۲ - غسل -
 ۵۸۳ - وضو -
 ۵۸۴ - موزوں کا مسح -
 ۵۸۵ - وضو کا ٹوٹنا -
 ۵۸۶ - تیمم -
 ۵۸۷ - ستر عورت -
 ۵۸۸ - نماز کی فرضیت -
 ۵۸۹ - ارکان نماز -
 ۵۹۰ - قراءت قرآن -
 ۵۹۱ - تسبیح و ذکر -
 ۵۹۲ - صلوٰۃ وسلام -
 ۵۹۳ - نماز کا طریقہ -
 ۵۹۴ - صفت نماز -
 ۵۹۵ - جماعت -
 ۵۹۶ - اذان -
 ۵۹۷ - اقامت جماعت -
 ۵۹۸ - امامت و اقتدا -
 ۵۹۹ - نماز کے اوقات -
 ۶۰۰ - ممنوع اور مکروہ اوقات -
 ۶۰۱ - نماز کی قضا -
 ۶۰۲ - نماز کی قسمیں -
 ۶۰۳ - نماز وتر -
- ۱۸۲ - قبلہ -
 ۱۸۳ - طہارت -
 ۱۸۴ - لباس -
 ۱۸۵ - نماز -

ف۶۰۴ - قنوت -

ف۶۰۵ - نماز عیدین

ف۶۰۶ - نماز جمعہ -

ف۶۰۷ - نماز سفر -

ف۶۰۸ - نماز خوف -

ف۶۰۹ - نماز جنازہ -

ف۶۱۰ - عورت کی نماز -

ف۶۱۱ - روزہ -

ف۶۱۲ - روزہ رکھنے کے متعلق ہدایات -

ف۶۱۳ - زکوٰۃ -

ف۶۱۴ -

ف۶۱۵ - حج -

ف۶۱۶ - قربانی -

۱۸۰ - روزہ -

۱۸۱ - زکوٰۃ -

۱۸۸ - حج -

حصہ ۱۳ - جہاد

۱۸۹ - دین میں زبردستی نہیں -

۱۹۰ - جہاد -

۱۹۱ - کافروں سے لڑنے کا حکم -

ف۶۱۷

ف۶۱۸

ف۶۱۹

حصہ ۱۴ - قرآن کی پانچویں منزل

ف۶۲۰

ع

۱۹۲ - سورۃ نمبر ۸۷ - بقرہ

ع

دیکھو ۱۲۲ ہر شخص اپنے اعمال کے بدلہ میں گرو دی ہے -

ع

ف۶۲۱

ع

دیکھو ۱۲۳ حضرت آدمؑ، نبیؑ اور اہلسین -

ع ربع

ف۶۲۲

ع

دیکھو ۱۲۴ بنی اسرائیل کی صحرا بوز دی -

ع ۶۲۳ دیکھو ۲۹ بنی اسرائیل کی صحراوردی۔

ع ۶۲۴ " " "

ع ۶۲۵ - ۶۲۳

ع ۶۲۶ - نصف

ع ۶۲۷ - ۶۲۵

ع ۶۲۸ - ۶۲۶

ع ۶۲۹ - ۶۲۸

ع ۶۳۰ - ۶۲۹ دیکھو ۲۸ قبلہ۔

ع ۶۳۱ " " "

ع ۶۳۲ " " " جز ۲۰

ع ۶۳۳ " " "

ع ۶۳۴ " " "

ع ۶۳۵ - ۶۳۴

ع ۶۳۶ - ۶۳۵

ع ۶۳۷ - ۶۳۶

ع ۶۳۸ - ۶۳۷

ع ۶۳۹ - ۶۳۸ دیکھو ۲۷ روزہ

ع ۶۴۰ - ۶۳۹

ع ۶۴۱ - ۶۴۰

ع ۶۴۲ - نصف - ۶۴۱

ع ۶۴۳ - ۶۴۲

ع ۶۴۴ - ۶۴۳

ع ۶۴۵ - ۶۴۴ دیکھو ۲۵ طلاق۔

ع ۶۴۶ " " "

ع ۶۴۷ " " "

ع ۶۴۸ - ۶۴۷

ع ۶۴۹ - ۶۴۸ جز ۲۱

ع ۶۵۰ - ۶۴۹

دیکھو باب ۱۹ حضرت ابراہیم -	۵۴	
۶۴۰ -	۵۴	
۶۴۱ -	۵۴	
۶۴۲ -	۵۴	
۶۴۳ -	۵۴	
۶۴۴ -	۵۴	
۶۴۵ -	۵۴	
دیکھو باب ۱۹ جنگ بدر -	۵۴	
۶۴۶ -	۵۴	
۶۴۷ -	۵۴	
دیکھو باب ۱۹ جنگ بدر -	۵۴	
" " "	۵۴	
" " "	۵۴	
" " "	۵۴	
" " "	۵۴	
باب ۲۰ قاعہ جنگ -	۵۴	
" " "	۵۴	
۶۴۸ -	۵۴	
۶۴۹ -	۵۴	
دیکھو باب ۲۳ حضرت زکریا و حضرت یحییٰ -	۵۴	
باب ۲۴ بی بی مریم و حضرت عیسیٰ -	۵۴	
باب ۲۵ حضرت عیسیٰ -	۵۴	
۶۵۰ -	۵۴	
۶۵۱ -	۵۴	
۶۵۲ -	۵۴	
۶۵۳ -	۵۴	
۶۵۴ -	۵۴	
۶۵۵ -	۵۴	
۶۵۶ -	۵۴	

۱۹۳ - سورۃ نمبر ۸۸ - انفال

۱۹۳ - ۸۹ - آل عمران

۲۲ جز

۶۵۷	ع
۶۵۸	ع نصف - دیکھو باب ۱۹۶ جنگ احد -
۶۵۹	ع
۶۶۰	ع
۶۶۱	ع
۶۶۲	ع
۶۶۳	ع
۶۶۴	ع
۶۶۵	ع
۶۶۶	ع
۶۶۷	ع
۶۶۸	ع
۶۶۹	ع
۶۷۰	ع
۶۷۱	ع
۶۷۲	ع
۶۷۳	ع
۶۷۴	ع
۶۷۵	ع
۶۷۶	ع
۶۷۷	ع
۶۷۸	ع
۶۷۹	ع
۶۸۰	ع
۶۸۱	ع
۶۸۲	ع
۶۸۳	ع
۶۸۴	ع
۶۸۵	ع
۶۸۶	ع
۶۸۷	ع
۶۸۸	ع
۶۸۹	ع
۶۹۰	ع
۶۹۱	ع
۶۹۲	ع
۶۹۳	ع
۶۹۴	ع
۶۹۵	ع
۶۹۶	ع
۶۹۷	ع
۶۹۸	ع
۶۹۹	ع
۷۰۰	ع
۷۰۱	ع
۷۰۲	ع
۷۰۳	ع
۷۰۴	ع
۷۰۵	ع
۷۰۶	ع
۷۰۷	ع
۷۰۸	ع
۷۰۹	ع
۷۱۰	ع
۷۱۱	ع
۷۱۲	ع
۷۱۳	ع
۷۱۴	ع
۷۱۵	ع
۷۱۶	ع
۷۱۷	ع
۷۱۸	ع
۷۱۹	ع
۷۲۰	ع
۷۲۱	ع
۷۲۲	ع
۷۲۳	ع
۷۲۴	ع
۷۲۵	ع
۷۲۶	ع
۷۲۷	ع
۷۲۸	ع
۷۲۹	ع
۷۳۰	ع
۷۳۱	ع
۷۳۲	ع
۷۳۳	ع
۷۳۴	ع
۷۳۵	ع
۷۳۶	ع
۷۳۷	ع
۷۳۸	ع
۷۳۹	ع
۷۴۰	ع
۷۴۱	ع
۷۴۲	ع
۷۴۳	ع
۷۴۴	ع
۷۴۵	ع
۷۴۶	ع
۷۴۷	ع
۷۴۸	ع
۷۴۹	ع
۷۵۰	ع
۷۵۱	ع
۷۵۲	ع
۷۵۳	ع
۷۵۴	ع
۷۵۵	ع
۷۵۶	ع
۷۵۷	ع
۷۵۸	ع
۷۵۹	ع
۷۶۰	ع
۷۶۱	ع
۷۶۲	ع
۷۶۳	ع
۷۶۴	ع
۷۶۵	ع
۷۶۶	ع
۷۶۷	ع
۷۶۸	ع
۷۶۹	ع
۷۷۰	ع
۷۷۱	ع
۷۷۲	ع
۷۷۳	ع
۷۷۴	ع
۷۷۵	ع
۷۷۶	ع
۷۷۷	ع
۷۷۸	ع
۷۷۹	ع
۷۸۰	ع
۷۸۱	ع
۷۸۲	ع
۷۸۳	ع
۷۸۴	ع
۷۸۵	ع
۷۸۶	ع
۷۸۷	ع
۷۸۸	ع
۷۸۹	ع
۷۹۰	ع
۷۹۱	ع
۷۹۲	ع
۷۹۳	ع
۷۹۴	ع
۷۹۵	ع
۷۹۶	ع
۷۹۷	ع
۷۹۸	ع
۷۹۹	ع
۸۰۰	ع
۸۰۱	ع
۸۰۲	ع
۸۰۳	ع
۸۰۴	ع
۸۰۵	ع
۸۰۶	ع
۸۰۷	ع
۸۰۸	ع
۸۰۹	ع
۸۱۰	ع
۸۱۱	ع
۸۱۲	ع
۸۱۳	ع
۸۱۴	ع
۸۱۵	ع
۸۱۶	ع
۸۱۷	ع
۸۱۸	ع
۸۱۹	ع
۸۲۰	ع
۸۲۱	ع
۸۲۲	ع
۸۲۳	ع
۸۲۴	ع
۸۲۵	ع
۸۲۶	ع
۸۲۷	ع
۸۲۸	ع
۸۲۹	ع
۸۳۰	ع
۸۳۱	ع
۸۳۲	ع
۸۳۳	ع
۸۳۴	ع
۸۳۵	ع
۸۳۶	ع
۸۳۷	ع
۸۳۸	ع
۸۳۹	ع
۸۴۰	ع
۸۴۱	ع
۸۴۲	ع
۸۴۳	ع
۸۴۴	ع
۸۴۵	ع
۸۴۶	ع
۸۴۷	ع
۸۴۸	ع
۸۴۹	ع
۸۵۰	ع
۸۵۱	ع
۸۵۲	ع
۸۵۳	ع
۸۵۴	ع
۸۵۵	ع
۸۵۶	ع
۸۵۷	ع
۸۵۸	ع
۸۵۹	ع
۸۶۰	ع
۸۶۱	ع
۸۶۲	ع
۸۶۳	ع
۸۶۴	ع
۸۶۵	ع
۸۶۶	ع
۸۶۷	ع
۸۶۸	ع
۸۶۹	ع
۸۷۰	ع
۸۷۱	ع
۸۷۲	ع
۸۷۳	ع
۸۷۴	ع
۸۷۵	ع
۸۷۶	ع
۸۷۷	ع
۸۷۸	ع
۸۷۹	ع
۸۸۰	ع
۸۸۱	ع
۸۸۲	ع
۸۸۳	ع
۸۸۴	ع
۸۸۵	ع
۸۸۶	ع
۸۸۷	ع
۸۸۸	ع
۸۸۹	ع
۸۹۰	ع
۸۹۱	ع
۸۹۲	ع
۸۹۳	ع
۸۹۴	ع
۸۹۵	ع
۸۹۶	ع
۸۹۷	ع
۸۹۸	ع
۸۹۹	ع
۹۰۰	ع
۹۰۱	ع
۹۰۲	ع
۹۰۳	ع
۹۰۴	ع
۹۰۵	ع
۹۰۶	ع
۹۰۷	ع
۹۰۸	ع
۹۰۹	ع
۹۱۰	ع
۹۱۱	ع
۹۱۲	ع
۹۱۳	ع
۹۱۴	ع
۹۱۵	ع
۹۱۶	ع
۹۱۷	ع
۹۱۸	ع
۹۱۹	ع
۹۲۰	ع
۹۲۱	ع
۹۲۲	ع
۹۲۳	ع
۹۲۴	ع
۹۲۵	ع
۹۲۶	ع
۹۲۷	ع
۹۲۸	ع
۹۲۹	ع
۹۳۰	ع
۹۳۱	ع
۹۳۲	ع
۹۳۳	ع
۹۳۴	ع
۹۳۵	ع
۹۳۶	ع
۹۳۷	ع
۹۳۸	ع
۹۳۹	ع
۹۴۰	ع
۹۴۱	ع
۹۴۲	ع
۹۴۳	ع
۹۴۴	ع
۹۴۵	ع
۹۴۶	ع
۹۴۷	ع
۹۴۸	ع
۹۴۹	ع
۹۵۰	ع
۹۵۱	ع
۹۵۲	ع
۹۵۳	ع
۹۵۴	ع
۹۵۵	ع
۹۵۶	ع
۹۵۷	ع
۹۵۸	ع
۹۵۹	ع
۹۶۰	ع
۹۶۱	ع
۹۶۲	ع
۹۶۳	ع
۹۶۴	ع
۹۶۵	ع
۹۶۶	ع
۹۶۷	ع
۹۶۸	ع
۹۶۹	ع
۹۷۰	ع
۹۷۱	ع
۹۷۲	ع
۹۷۳	ع
۹۷۴	ع
۹۷۵	ع
۹۷۶	ع
۹۷۷	ع
۹۷۸	ع
۹۷۹	ع
۹۸۰	ع
۹۸۱	ع
۹۸۲	ع
۹۸۳	ع
۹۸۴	ع
۹۸۵	ع
۹۸۶	ع
۹۸۷	ع
۹۸۸	ع
۹۸۹	ع
۹۹۰	ع
۹۹۱	ع
۹۹۲	ع
۹۹۳	ع
۹۹۴	ع
۹۹۵	ع
۹۹۶	ع
۹۹۷	ع
۹۹۸	ع
۹۹۹	ع
۱۰۰۰	ع

حصہ ۱۵ - غزوات

۱۹۵ - جنگ بدر -

۶۶۲ - غزوات و سرایا -

۶۶۳ - سرۃ سبیل البحر -

۶۶۴ - سرۃ رابغ -

۶۶۵ - سرۃ حرار -

۶۶۶ - غزوہ ودان یا غزوہ ابوا -

۶۶۷ - غزوہ بواط -

۶۶۸ - غزوہ سفوان -

۶۶۹ - غزوہ ذی العشرہ -

۶۷۰ - سرۃ نخله -

۶۷۱ - جنگ بدر -

۶۷۲ - غزوہ سويق -

۶۷۳ - جنگ احد -

۶۷۴ - سرۃ رجیع -

۶۷۵ - سرۃ بیرموند -

۶۷۶ - غزوہ حمرار الاسد -

۱۹۶ - جنگ احد -

۱۹۷ - بدر کا دوسرا واقعہ -

ف۶۷۷ - غزوہ بدر الاخریٰ -

ف۶۷۸ - غزوہ خندق -

۱۹۸ - مدینہ کا محاصرہ -

حصہ ۱۶ - بنی اسرائیل -

۱۹۹ - بنی اسرائیل -

ف۶۷۹ -

ف۶۸۰ - بنی اسرائیل -

ف۶۸۱ -

ف۶۸۲ -

ف۶۸۳ -

ف۶۸۴ -

ف۶۸۵ -

ف۶۸۶ - سریہ بنی قینقار -

ف۶۸۷ - غزوہ بنی نضیر -

ف۶۸۸ - غزوہ بنی قریظہ -

۲۰۰ - غزوہ بنی نضیر -

۲۰۱ - غزوہ بنی قریظہ -

حصہ ۱۷ - فتح

۲۰۲ - حالت جنگ -

ف۶۸۹ -

ف۶۹۰ -

ف۶۹۱ - سریہ بنی قنادہ -

ف۶۹۲ -

ف۶۹۳ -

ف۶۹۴ - ایک اخلاقی فتح -

ف۶۹۵ - بنی اسرائیل کی شکست -

۲۰۳ - منافقین -

۲۰۴ - صلح حدیبیہ -

۲۰۵ - جنگ خیبر -

حصہ ۱۸۔ آخری غزوے

- ۲۰۶۔ فتح مکہ۔
 ۲۰۷۔ جنگ حنین۔
 ۲۰۸۔ غزوہ طائف وغیرہ۔
 ۲۰۹۔ مشرکوں کو اعلان۔
 ۲۱۰۔ نصاریٰ۔
 ۲۱۱۔ غزوہ تبوک۔
 ۲۱۲۔ اسلام کا بول بالا۔
- ۶۹۶۔
 ۶۹۷۔
 ۶۹۸۔
 ۶۹۹۔
 ۷۰۰۔
 ۷۰۱۔
 ۷۰۲۔
 ۷۰۳۔
 ۷۰۴۔
 ۷۰۵۔
 ۷۰۶۔
 ۷۰۷۔

حصہ ۱۹۔ قرآن کی چھٹی منزل

- ۲۱۳۔ سورتہ نمبر ۹۰۔ حج۔
 ۲۱۴۔
- ۷۰۸۔
 ۷۰۹۔
 ۷۱۰۔
 ۷۱۱۔
 ۷۱۲۔
 ۷۱۳۔
 ۷۱۴۔
 ۷۱۵۔
 ۷۱۶۔
 ۷۱۷۔
 ۷۱۸۔
 ۷۱۹۔
 ۷۲۰۔
- دیکھو باب قربانی۔
 دیکھو باب قرآن مجید۔
 دیکھو باب عبادات۔
- ۷۱۔ حشر

ع	ذی ۱۶	
ع	ذی ۱۷	
ع	ذی ۱۸	۲۱۵ سورۃ بقرہ ۹۲ - احزاب
ع ثلاثہ	دیکھو باب ۱۹۸ مدینہ کا محاصرہ -	
ع	"	
ع	ذی ۱۹	
ع	ذی ۲۰	
ع جز ۲۴ - ۲۳	ذی ۲۱	
ع	ذی ۲۲	
ع	ذی ۲۳	
ع	ذی ۲۴	
ع	ذی ۲۵	۲۱۶ - ۹۳ - ممتحنہ
ع	ذی ۲۶	
ع ربیع	ذی ۲۷	۲۱۷ - ۹۴ - نساء
ع	دیکھو باب ۲۷۱ تقسیم ترکہ -	
ع	" باب ۲۸۰ جرائم -	
ع	" باب ۲۷۰ محرمات نکاح -	
ع نصف	" باب ۲۸۰ جرائم -	
ع	ذی ۲۸	
ع ثلاثہ	ذی ۲۹	
ع	ذی ۳۰	
ع	ذی ۳۱	
ع	دیکھو باب ۱۹۱ کافروں سے لڑنے کا حکم -	
ع	ذی ۳۲	
ع جز ۲۵ - ۲۴	ذی ۳۳	
ع	ذی ۳۴	
ع	ذی ۳۵	
ع	دیکھو باب ۱۸۵ نماز -	

دیکھو باب ۲۸ - جرائم -	صفحہ ۴۳۶	۲۱۸ - سورۃ نمبر ۹۵ - زلزال
دیکھو باب ۲۹ - عربوں کے عقائد -	صفحہ ۴۳۷	۲۱۹ - " ۹۶ - کوثر
	صفحہ ۴۳۸	۲۲۰ - " ۹۷ - عادیات
	صفحہ ۴۳۹	۲۲۱ - " ۹۸ - نکاث
	صفحہ ۴۴۰	۲۲۲ - " ۹۹ - حدید
	صفحہ ۴۴۱	
دیکھو باب ۳۰ - حضرت عیسیٰ مسیح -	صفحہ ۴۴۲	
	صفحہ ۴۴۳	
	صفحہ ۴۴۴	
	صفحہ ۴۴۵	
	صفحہ ۴۴۶	
	صفحہ ۴۴۷	
	صفحہ ۴۴۸	
	صفحہ ۴۴۹	
	صفحہ ۴۵۰	
	صفحہ ۴۵۱	
	صفحہ ۴۵۲	
دیکھو باب ۳۱ - منافقین -	صفحہ ۴۵۳	
	صفحہ ۴۵۴	
	صفحہ ۴۵۵	
	صفحہ ۴۵۶	
دیکھو باب ۳۲ - اتہام -	صفحہ ۴۵۷	
" " "	صفحہ ۴۵۸	
" " "	صفحہ ۴۵۹	
	صفحہ ۴۶۰	
	صفحہ ۴۶۱	
	صفحہ ۴۶۲	
	صفحہ ۴۶۳	
	صفحہ ۴۶۴	
	صفحہ ۴۶۵	
	صفحہ ۴۶۶	
	صفحہ ۴۶۷	
	صفحہ ۴۶۸	
	صفحہ ۴۶۹	
	صفحہ ۴۷۰	
	صفحہ ۴۷۱	
	صفحہ ۴۷۲	
	صفحہ ۴۷۳	
	صفحہ ۴۷۴	
	صفحہ ۴۷۵	
	صفحہ ۴۷۶	
	صفحہ ۴۷۷	
	صفحہ ۴۷۸	
	صفحہ ۴۷۹	
	صفحہ ۴۸۰	
	صفحہ ۴۸۱	
	صفحہ ۴۸۲	
	صفحہ ۴۸۳	
	صفحہ ۴۸۴	
	صفحہ ۴۸۵	
	صفحہ ۴۸۶	
	صفحہ ۴۸۷	
	صفحہ ۴۸۸	
	صفحہ ۴۸۹	
	صفحہ ۴۹۰	
	صفحہ ۴۹۱	
	صفحہ ۴۹۲	
	صفحہ ۴۹۳	
	صفحہ ۴۹۴	
	صفحہ ۴۹۵	
	صفحہ ۴۹۶	
	صفحہ ۴۹۷	
	صفحہ ۴۹۸	
	صفحہ ۴۹۹	
	صفحہ ۵۰۰	
	صفحہ ۵۰۱	
	صفحہ ۵۰۲	
	صفحہ ۵۰۳	
	صفحہ ۵۰۴	
	صفحہ ۵۰۵	
	صفحہ ۵۰۶	
	صفحہ ۵۰۷	
	صفحہ ۵۰۸	
	صفحہ ۵۰۹	
	صفحہ ۵۱۰	
	صفحہ ۵۱۱	
	صفحہ ۵۱۲	
	صفحہ ۵۱۳	
	صفحہ ۵۱۴	
	صفحہ ۵۱۵	
	صفحہ ۵۱۶	
	صفحہ ۵۱۷	
	صفحہ ۵۱۸	
	صفحہ ۵۱۹	
	صفحہ ۵۲۰	
	صفحہ ۵۲۱	
	صفحہ ۵۲۲	
	صفحہ ۵۲۳	
	صفحہ ۵۲۴	
	صفحہ ۵۲۵	
	صفحہ ۵۲۶	
	صفحہ ۵۲۷	
	صفحہ ۵۲۸	
	صفحہ ۵۲۹	
	صفحہ ۵۳۰	
	صفحہ ۵۳۱	
	صفحہ ۵۳۲	
	صفحہ ۵۳۳	
	صفحہ ۵۳۴	
	صفحہ ۵۳۵	
	صفحہ ۵۳۶	
	صفحہ ۵۳۷	
	صفحہ ۵۳۸	
	صفحہ ۵۳۹	
	صفحہ ۵۴۰	
	صفحہ ۵۴۱	
	صفحہ ۵۴۲	
	صفحہ ۵۴۳	
	صفحہ ۵۴۴	
	صفحہ ۵۴۵	
	صفحہ ۵۴۶	
	صفحہ ۵۴۷	
	صفحہ ۵۴۸	
	صفحہ ۵۴۹	
	صفحہ ۵۵۰	
	صفحہ ۵۵۱	
	صفحہ ۵۵۲	
	صفحہ ۵۵۳	
	صفحہ ۵۵۴	
	صفحہ ۵۵۵	
	صفحہ ۵۵۶	
	صفحہ ۵۵۷	
	صفحہ ۵۵۸	
	صفحہ ۵۵۹	
	صفحہ ۵۶۰	
	صفحہ ۵۶۱	
	صفحہ ۵۶۲	
	صفحہ ۵۶۳	
	صفحہ ۵۶۴	
	صفحہ ۵۶۵	
	صفحہ ۵۶۶	
	صفحہ ۵۶۷	
	صفحہ ۵۶۸	
	صفحہ ۵۶۹	
	صفحہ ۵۷۰	
	صفحہ ۵۷۱	
	صفحہ ۵۷۲	
	صفحہ ۵۷۳	
	صفحہ ۵۷۴	
	صفحہ ۵۷۵	
	صفحہ ۵۷۶	
	صفحہ ۵۷۷	
	صفحہ ۵۷۸	
	صفحہ ۵۷۹	
	صفحہ ۵۸۰	
	صفحہ ۵۸۱	
	صفحہ ۵۸۲	
	صفحہ ۵۸۳	
	صفحہ ۵۸۴	
	صفحہ ۵۸۵	
	صفحہ ۵۸۶	
	صفحہ ۵۸۷	
	صفحہ ۵۸۸	
	صفحہ ۵۸۹	
	صفحہ ۵۹۰	
	صفحہ ۵۹۱	
	صفحہ ۵۹۲	
	صفحہ ۵۹۳	
	صفحہ ۵۹۴	
	صفحہ ۵۹۵	
	صفحہ ۵۹۶	
	صفحہ ۵۹۷	
	صفحہ ۵۹۸	
	صفحہ ۵۹۹	
	صفحہ ۶۰۰	
	صفحہ ۶۰۱	
	صفحہ ۶۰۲	
	صفحہ ۶۰۳	
	صفحہ ۶۰۴	
	صفحہ ۶۰۵	
	صفحہ ۶۰۶	
	صفحہ ۶۰۷	
	صفحہ ۶۰۸	
	صفحہ ۶۰۹	
	صفحہ ۶۱۰	
	صفحہ ۶۱۱	
	صفحہ ۶۱۲	
	صفحہ ۶۱۳	
	صفحہ ۶۱۴	
	صفحہ ۶۱۵	
	صفحہ ۶۱۶	
	صفحہ ۶۱۷	
	صفحہ ۶۱۸	
	صفحہ ۶۱۹	
	صفحہ ۶۲۰	
	صفحہ ۶۲۱	
	صفحہ ۶۲۲	
	صفحہ ۶۲۳	
	صفحہ ۶۲۴	
	صفحہ ۶۲۵	
	صفحہ ۶۲۶	
	صفحہ ۶۲۷	
	صفحہ ۶۲۸	
	صفحہ ۶۲۹	
	صفحہ ۶۳۰	
	صفحہ ۶۳۱	
	صفحہ ۶۳۲	
	صفحہ ۶۳۳	
	صفحہ ۶۳۴	
	صفحہ ۶۳۵	
	صفحہ ۶۳۶	
	صفحہ ۶۳۷	
	صفحہ ۶۳۸	
	صفحہ ۶۳۹	
	صفحہ ۶۴۰	
	صفحہ ۶۴۱	
	صفحہ ۶۴۲	
	صفحہ ۶۴۳	
	صفحہ ۶۴۴	
	صفحہ ۶۴۵	
	صفحہ ۶۴۶	
	صفحہ ۶۴۷	
	صفحہ ۶۴۸	
	صفحہ ۶۴۹	
	صفحہ ۶۵۰	
	صفحہ ۶۵۱	
	صفحہ ۶۵۲	
	صفحہ ۶۵۳	
	صفحہ ۶۵۴	
	صفحہ ۶۵۵	
	صفحہ ۶۵۶	
	صفحہ ۶۵۷	
	صفحہ ۶۵۸	
	صفحہ ۶۵۹	
	صفحہ ۶۶۰	
	صفحہ ۶۶۱	
	صفحہ ۶۶۲	
	صفحہ ۶۶۳	
	صفحہ ۶۶۴	
	صفحہ ۶۶۵	
	صفحہ ۶۶۶	
	صفحہ ۶۶۷	
	صفحہ ۶۶۸	
	صفحہ ۶۶۹	
	صفحہ ۶۷۰	
	صفحہ ۶۷۱	
	صفحہ ۶۷۲	
	صفحہ ۶۷۳	
	صفحہ ۶۷۴	
	صفحہ ۶۷۵	
	صفحہ ۶۷۶	
	صفحہ ۶۷۷	
	صفحہ ۶۷۸	
	صفحہ ۶۷۹	
	صفحہ ۶۸۰	
	صفحہ ۶۸۱	
	صفحہ ۶۸۲	
	صفحہ ۶۸۳	
	صفحہ ۶۸۴	
	صفحہ ۶۸۵	
	صفحہ ۶۸۶	
	صفحہ ۶۸۷	
	صفحہ ۶۸۸	
	صفحہ ۶۸۹	
	صفحہ ۶۹۰	
	صفحہ ۶۹۱	
	صفحہ ۶۹۲	
	صفحہ ۶۹۳	
	صفحہ ۶۹۴	
	صفحہ ۶۹۵	
	صفحہ ۶۹۶	
	صفحہ ۶۹۷	
	صفحہ ۶۹۸	
	صفحہ ۶۹۹	
	صفحہ ۷۰۰	

ف	ف۵۸-
ع ثلاثہ	ف۵۹-
ع	دیکھو باب اطاعت -
ع	ف۶۰-
ع	ف۶۱-
ع	ف۶۲-
ع جزء ۲، نزل ۶۳-	۲۲۷ - سورۃ نمبر ۱۰۴ - منافقون

حصہ ۲۰ - اخلاق

ف۶۴ - تہذیب الاخلاق -	۲۲۸ - تہذیب النفس
ف۶۵ - اصلاح -	فصل ۱ - اصلاح -
ف۶۶ - تزکیۃ النفس -	۲ - تزکیہ -
ف۶۷ - اچھے اخلاق خدا کے تقرب کا ذریعہ ہیں -	۳ - تقرب خدا -
ف۶۸ - شکر گذاری -	۲۲۹ - شکر گذاری -
	۲۳۰ - صبر و استقلال -
ف۶۹ - صبر و استقلال -	فصل ۱ - صبر و مصیبت کی برداشت -
	۲ - صبر و قناعت، نفس پرچہ -
	۳ - صبر و استقلال -
ف۷۰ - توکل -	۲۳۱ - توکل -
ف۷۱ - تقویٰ -	۲۳۲ - تقویٰ -
[اس حصہ میں ۲۳۳ سے ۲۵۲ تک اور اٹھارہ ابواب ہیں جن کی	
تحت میں تمام ضروری اخلاقی مضامین بطور فوائد درج ہیں۔ چونکہ ان	
کی آخری ترتیب قرار نہیں پائی ہے اس لئے ان کی فہرست یہاں نقل	
نہیں کی گئی۔]	
ف۷۲ سے ف۸۵ -	

حصہ ۲۱ - تدبیر منزل

۲۵۱ سے ۲۶۰ تک ۸۶۷ سے ۸۷۶ تک

[تدبیر منزل حکمت کا وہ حصہ ہے جس میں ان روابط اور تعلقات کے محفوظ رکھنے کی کیفیت بیان کی جاتی ہے جو ایک مکان، ایک محل، ایک شہر یا ایک ملک کے رہنے والوں میں ہوا کرتے ہیں۔ ان تعلقات کی تقسیم چار انواع میں کی گئی ہے :- (۱) خانگی (۲) ہمسائیگی (۳) شہری (۴) ملکی پہلی نوع میں ازدواج کے متعلق جتنے مسائل ہیں جیسے نکاح، ولی، اور کن عورتوں کے ساتھ نکاح ہو سکتا ہے وغیرہ امور اور زوجین کی ناموافقت کی وجہ سے جو باتیں پیش آتی ہیں ان کے دفعیہ یا دونوں کی تفریق کے مسائل جیسے طلاق، خلع، لعان، عدت، نفقہ، ایلاؤ، ظہار وغیرہ۔ اس کے بعد امور فائزہ داری، حقوق زوجین، پرورش اولاد وغیرہ ہیں۔ اس حصہ کتاب میں صرف پہلی نوع کا بیان ہے۔ دوسری نوع کا تعلق اخلاق کے حصہ سے ہے اس لئے اس کو اسی حصہ میں شامل کیا گیا ہے۔ تیسری اور چوتھی نوع سیاسیات سے علاقہ رکھتی ہیں اس لئے ان میں اس کی وضاحت کی گئی ہے]

حصہ ۲۲ - معاملات

۲۶۱ سے ۲۷۰ تک ۸۷۷ سے ۸۸۵ تک

[اس حصہ میں بیع، سود، میراث، وصیت، شہادت وغیرہ کی آیتیں متفرق ابواب میں نقل کی گئی ہیں اور ان کو ضمن میں معاملات کے سب ضروری مسائل حل کئے گئے ہیں۔]

حصہ ۲۳ - سیاسیات

۲۷۱ سے ۲۸۰ تک ۸۸۶ سے ۸۹۶ تک

[اس حصہ میں خلافت، حکومت، اطاعت اور نوالامر، ملکی انتظام، عدالت، تعزیرات وغیرہ کا بیان ہے۔]

حصہ ۲۴۔ آنحضرت صلعم اور آپ کے معاصرین
۲۸۱ سے ۲۸۵ تک ۸۴۱ سے ۸۵۰ تک

حصہ ۲۵۔ حجۃ الوداع و وصال رسول اللہ صلعم
۲۸۶ سے ۲۹۰ تک ۸۵۱ سے ۸۶۰ تک

حصہ ۲۶۔ قرآن کی ساتویں یعنی آخری منزل

۲۹۱۔ سورۃ نمبر ۱۰۵۔ مجادلہ	ع	۸۶۱۔
	ع	۸۶۲۔
	ع	۸۶۳۔
۲۹۲۔ ۱۰۶۔ حجرات	ع	۸۶۴۔
	ع	۸۶۵۔
۲۹۳۔ ۱۰۷۔ تحریم	ع	۸۶۶۔
	ع	۸۶۷۔
۲۹۴۔ ۱۰۸۔ جمعہ	ع	۸۶۸۔
	ع	۸۶۹۔
۲۹۵۔ ۱۰۹۔ تغابن	ع	۸۷۰۔
	ع	۸۷۱۔
۲۹۶۔ ۱۱۰۔ صف	ع	۸۷۲۔
	ع	۸۷۳۔
۲۹۷۔ ۱۱۱۔ فتح	ع	۸۷۴۔
	ع	۸۷۵۔
	ع	۸۷۶۔
	ع	۸۷۷۔
۲۹۸۔ ۱۱۲۔ توبہ	ع	۸۷۸۔

۸۷۹-ف	ع	
۸۸۰-ف	ع جز ۲۸	
۸۸۱-ف	ع	
۸۸۲-ف	ع	
دیکھو باب ۲۰۲ قواعد جنگ -	ع	
۲۰۳ منافقین -	ع ربع	
۸۸۳-ف	ع	
دیکھو باب ۲۰۳ منافقین -	ع	
۸۸۴-ف	ع	
دیکھو باب ۱۱۱ غزوہ تبوک -	ع نصف	
" " "	ع	
۲۰۳ منافقین	ع	
۸۸۵-ف	ع ثلاثہ	
۸۸۶-ف	ع	
۸۸۷-ف	ع	
۸۸۸-ف	ع	۲۹۹-سورة نمبر ۱۱۳-نصر
۸۸۹-ف	ع	تتبع ۱۱۳-مائدہ
۸۹۰-ف	ع جز ۲۹	
دیکھو باب ۲۹ بنی اسرائیل کی صحرائی -	ع	
۸۹۱-ف	ع	
دیکھو باب ۱ اصول دین میں سب اہامی مذہبوں کا	ع ربع	
کیساں ہونا -		
۸۹۲-ف	ع	
۸۹۳-ف	ع	
۸۹۴-ف	ع نصف	
۸۹۵-ف	ع	
۸۹۶-ف	ع	

۸۹۷	سورہ ثناء
۸۹۸	سورہ
۸۹۹	سورہ
۹۰۰	سورہ
۹۰۱	سورہ
۹۰۲	سورہ
۹۰۳	سورہ
۹۰۴	سورہ
۹۰۵	سورہ
۹۰۶	سورہ
۹۰۷	سورہ
۹۰۸	سورہ
۹۰۹	سورہ
۹۱۰	سورہ
۹۱۱	سورہ
۹۱۲	سورہ
۹۱۳	سورہ
۹۱۴	سورہ
۹۱۵	سورہ
۹۱۶	سورہ
۹۱۷	سورہ
۹۱۸	سورہ
۹۱۹	سورہ
۹۲۰	سورہ
۹۲۱	سورہ
۹۲۲	سورہ
۹۲۳	سورہ
۹۲۴	سورہ
۹۲۵	سورہ
۹۲۶	سورہ
۹۲۷	سورہ
۹۲۸	سورہ
۹۲۹	سورہ
۹۳۰	سورہ
۹۳۱	سورہ
۹۳۲	سورہ
۹۳۳	سورہ
۹۳۴	سورہ
۹۳۵	سورہ
۹۳۶	سورہ
۹۳۷	سورہ
۹۳۸	سورہ
۹۳۹	سورہ
۹۴۰	سورہ
۹۴۱	سورہ
۹۴۲	سورہ
۹۴۳	سورہ
۹۴۴	سورہ
۹۴۵	سورہ
۹۴۶	سورہ
۹۴۷	سورہ
۹۴۸	سورہ
۹۴۹	سورہ
۹۵۰	سورہ
۹۵۱	سورہ
۹۵۲	سورہ
۹۵۳	سورہ
۹۵۴	سورہ
۹۵۵	سورہ
۹۵۶	سورہ
۹۵۷	سورہ
۹۵۸	سورہ
۹۵۹	سورہ
۹۶۰	سورہ
۹۶۱	سورہ
۹۶۲	سورہ
۹۶۳	سورہ
۹۶۴	سورہ
۹۶۵	سورہ
۹۶۶	سورہ
۹۶۷	سورہ
۹۶۸	سورہ
۹۶۹	سورہ
۹۷۰	سورہ
۹۷۱	سورہ
۹۷۲	سورہ
۹۷۳	سورہ
۹۷۴	سورہ
۹۷۵	سورہ
۹۷۶	سورہ
۹۷۷	سورہ
۹۷۸	سورہ
۹۷۹	سورہ
۹۸۰	سورہ
۹۸۱	سورہ
۹۸۲	سورہ
۹۸۳	سورہ
۹۸۴	سورہ
۹۸۵	سورہ
۹۸۶	سورہ
۹۸۷	سورہ
۹۸۸	سورہ
۹۸۹	سورہ
۹۹۰	سورہ
۹۹۱	سورہ
۹۹۲	سورہ
۹۹۳	سورہ
۹۹۴	سورہ
۹۹۵	سورہ
۹۹۶	سورہ
۹۹۷	سورہ
۹۹۸	سورہ
۹۹۹	سورہ
۱۰۰۰	سورہ

ابتنہ ہم نے قرآن کو نصیحت پڑنے کے لئے آسان کر دیا ہے پس کوئی ہر جہاں اس نصیحت پڑے؟

کتاب العدی

۱۔ مکی کتاب

اِقْرَأْ

پڑھو

يَا أَيُّهَا الَّذِي خَلَقَ ①

اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا کیا ①

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ② (جس نے) انسان کو گوشت کے لوتھرے سے پیدا کیا ②

اِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ③

پڑھو، اور تمہارا رب بڑا کریم ہے ③

الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ④

جس نے قلم کے ذریعے سے علم سکھایا ④

عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ⑤

(اور) انسان کو وہ باتیں سکھائیں جو اس کو معلوم نہیں تھیں ⑤

ف۔ علم۔ اللہ تعالیٰ نے جب محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ اہل بیت علیہ السلام کو اپنی پیغمبری کے لئے منتخب فرمایا اور آپ کی ہدایت اور رہنمائی اور آپ کے ذریعے سے دنیا جہان کے سب انسانوں کی ہدایت اور رہنمائی کے لئے آپ پر اپنا مقدس کلام (قرآن مجید) اتارنا شروع کیا تو پہلی وحی جو آپ پر کر کے قریب غار حرا میں ماہ رمضان کی ایک شب کو نازل ہوئی وہ ان پانچ مختصر آیتوں کی تھی جو اوپر متن میں درج ہیں۔ یہ وحی گویا قرآن شریف کی تہید ہے اور تہید بھی کسی عمدہ اور موزوں کہ پہلی آیت میں خدا انسانوں سے آپ اپنا تعارف کرتا ہے کہ وہ ہر چیز کا خالق ہے اور پھر خاص طور پر انسان کی پیدائش کا ذکر کرتا ہے اور کہتا ہے ”انسان کو ہم نے گوشت کے لوتھرے سے پیدا کیا“ سورہ مومنون (۷۲) میں انسان کی پیدائش کا ذکر کسی قدر تفصیل سے اس طرح آیا ہے: ”پھر ہم ہی نے اس کو حفاظت کی جگہ نطفہ بنا کر رکھا“ پھر ہم ہی نے نطفہ کا لوتھر بنا دیا، پھر ہم ہی نے لوتھر کا مضعہ بنا دیا، پھر ہم ہی نے مضعے کی بلیاں بنائیں، پھر ہم ہی نے بلیوں پر گوشت مڑھا، پھر ہم ہی نے آخر کار اس کو مخلوق بنا کھڑا کیا، تو خدا بڑا ہی بابرکت ہے جو بنانے والوں میں سب سے بہتر بنانے والا ہے“ ⑥ ص ۹۱۔ سورہ شہد (۹۱) میں اس نے اپنے اوصاف (خلقتِ انسانی کے متعلق) اس طرح بیان کئے ہیں: ”وہی اللہ خالق یعنی پیدا کرنے والا“ باری یعنی نمودیں لانے والا، مصور یعنی صورت بنانے والا ہے“ ⑦ ص ۹۱۔ اس نے گوشت کے بے ڈول لوتھرے پر اپنا کمال مصوری صرف کیا، اس میں آنکھ، ناک، کان، ہاتھ، پاؤں بنائے اور اس کو ایک نہایت مددول خوبصورت پتلا بنا کھڑا کیا۔ خدا سے تعالیٰ ہی یہی مصوری جائزوں کے لوتھروں پر بھی صرف کرتا اور ان کو بھی نہایت خوبصورت بناتا ہے۔ انسان اور حیوان دونوں میں خدا نے جان ڈالی اور دونوں کو ان کی ضرورت کے مطابق عقل بھی دی، ایک کو زیادہ اور ترقی پذیر عقل (انسانی) دی اور دوسرے کو کم اور محدود عقل (حیوانی) دی۔ خدا نے دونوں کو علم بھی دیا ہے، مگر حیوان اور انسان کے علم میں یہ فرق ہے کہ حیوان

کو خدا کی تخلیق الٰہی ہوئی تقدیر کے مطابق اپنی زندگی بسر کرنے اور اپنی محدود ضروریات بہم پہنچانے کے لئے جس قدر علم کی ضرورت ہے اس کو خدا نے اس میں ودیعت کر دیا ہے۔ یہ فطری علم یا وجدان طبعی اس کے حسب ضرورت اس کے ساتھ پیدا ہوتا ہے اور اس میں کمی زیادتی نہیں ہوتی۔ اس کے برخلاف جب انسان پیدا ہوتا ہے تو وہ علم (فطری یا انکسائی) سے بالکل محروم ہوتا ہے۔ عمر کے ساتھ ساتھ اس کی سمجھ بھی بڑھتی جاتی ہے اور وہ اپنے مشاہدے سے اپنے علم میں ترقی کرتا جاتا ہے۔ لڑکپن میں اس کے ماں باپ علم حاصل کرنے میں اس کی مدد کرتے ہیں۔ پھر وہ جوان ہو کر اپنے ارد گرد کے لوگوں کے تجربوں یعنی اُن کے ذخیرہ علم اور اپنی ذاتی تحقیقات سے اپنے معلومات میں اضافہ کرتا رہتا ہے، اور یہ سلسلہ اس کی موت تک برابر جاری رہتا ہے۔ فن کتابت کے ایجاد ہونے سے پہلے انسان کے معلومات کے ذرائع قُرب و جوار کے اسباب تعلیم تک محدود تھے۔ مگر جب لکھنے پڑھنے کا رواج ہوا تو ایک ملک سے دوسرے ملک ایک قوم سے دوسری قوم، ایک زبان سے دوسری زبان، اور ایک زمانے سے دوسرے زمانے میں علوم منتقل ہونے لگے۔ ان تعلیمی بہوتوں کے باوجود انسان کے معلومات اس مادی دنیا کے حدود میں جو اس جسم کے دائرہ عمل تک محدود تھے۔ بہت سے واقعات جو دنیا میں ہو چکے ہیں مگر وہ ضبط تحریر میں نہیں آئے اور وہ باتیں جو انسان کو موت کے بعد دوسری زندگی میں پیش آنے والی ہیں اُن کے علم کا بظاہر اسباب کوئی ذریعہ نہ تھا۔ اس کے علاوہ تمدن کی روز افزوں پیچیدگیاں، اشخاص اور اقوام کے باہمی تعلقات کی انکشاف اور شخصی و قومی زندگی کی جدوجہد وغیرہ جیسے اسباب چونکہ انسان کے ضمیر کو گمراہ اور خراب کرتے رہتے ہیں اسلئے دُنیوی علوم کی روشنی کے علاوہ انسان روحانی نور ہدایت کا بھی محتاج ہے۔ یہ نور ہدایت یعنی روحانی علم بذریعہ وحی پیغمبروں کی زبانی انسانوں پر وقتاً فوقتاً اترتا رہا ہے۔ یوں تو اس کا سلسلہ حضرت آدمؑ ہی سے شروع ہو گیا تھا مگر اس میں مسلسل باقاعدگی حضرت نوح علیہ السلام سے شروع ہوئی جب طوفان کے بعد ایک نئی دنیا قائم ہوئی۔ اور یہ سلسلہ پیغمبر آخر الزماں محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو گیا۔ اور خدا کا کتابی دین جس کا پہلا صحیفہ ابوالانبیاء حضرت ابراہیم علیہ السلام پر نازل ہوا تھا جس کے احکام کی دو تختیاں حضرت موسیٰ علیہ السلام پر کوہ طور پر اتری تھیں جو بعد میں توراۃ کی کتاب میں دوسری ہدایتوں کے ساتھ نقل کی گئیں جس کا ترانہ حضرت داؤد علیہ السلام کی زبانی زبور میں گایا گیا تھا، اور جس کا وعظ حضرت عیسیٰ مسیح علیہ السلام نے گلیل کے ایک پہاڑ پر سنایا تھا، وہ دین اس قرآن مجید میں جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مکہ اور مدینہ میں تین سال کے عرصے تک نازل ہوا اور چھ تکمیل کو پہنچ گیا، اسلئے اس کے بعد وحی کا سبب اب ہو گیا۔

حصہ ۱- خالق و مخلوقات

باب الفاتحہ

یعنی

قرآن کی افتتاح

حمد اور دعا کے ساتھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(شروع) اللہ کے نام سے (جو) نہایت رحم والا مہربان ہے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ ۝	سب تعویض اللہ ہی کو (سزاوار) ہیں جو تمام جہان کا پروردگار ہے
الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝	جو نہایت رحم والا مہربان ہے
مٰلِکِ یَوْمِ الدِّیْنِ ۝	جو روزِ جزا کا مالک ہے ۝
اَیُّاكَ نَعْبُدُ وَاَیُّاكَ نَسْتَعِیْنُ ۝	اے خدا ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھی سے مدد مانگتے ہیں
اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ ۝	ہم کو سیدھا راستہ دکھا
صِرَاطَ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَیْہُمْ ۝	ان لوگوں کا راستہ جن پر تو نے فضل کیا ہے
عَبْرَ الْمَغْضُوْبِ عَلَیْہُمْ وَلَا الضَّالِّیْنَ ۝	نہ ان کا جن پر غضب کیا گیا اور نہ گمراہوں کا ۝

(سورۃ فاتحہ)

فَسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کلمہ ایک کام کی ابتداء کرنا ہر سچے مسلمان کا فرض ہے۔ کتاب الہدیٰ کی تالیف بھی جس میں خدا کے رحمن و رحم کا کلام پاک یعنی قرآن مجید مضمون وارادہ تاریخ وار مرتب کیا گیا ہے اور جس میں سابقہ کتب الہی کے دجہ کی تصدیق قرآن پاک کرنا ہے (اقتباسات اور غیر آخر الزماں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث درج ہیں اسی محمد اذوالجلال والا کرام کے نام سے شروع کی جاتی ہے جس نے سارے جہان کی ہدایت اور رہنمائی اپنے انبیاء نے برحق اور کتب مقدسہ کے ذریعے سے فرمائی اور جس کی مدد اور ہدایت کے بغیر کوئی کام حسن انجام نہیں پاسکتا۔

ہم جب خدا کا نام لیں کسی کام کو شروع کرتے ہیں تو دراصل ہم اپنے آپ کو خدا کا کارندہ تصور کرتے ہیں اور اس اختیار پر عمل کرتے ہیں جو ہمارے مختار کارنے ہم کو دے رکھا ہے، اُس قوت اور لیاقت سے کام لیتے ہیں جو اس صاحبِ قدرت نے ہم میں پیدا کی ہے، اور اس کام کو کرتے ہیں جس کو اس قادر مطلق نے ہمارے لئے مقدر کیا ہے۔ اُس وقت ہم اپنے رب کی ایک ہی صفت کو مد نظر رکھتے ہیں یعنی یہ کہ وہ سرخشا رحمت ہے۔ وہ ہمیشہ سے رحیم رہا ہے اور آج بھی اُس کی رحمت

جاری ہے اور برابر جاری رہیگی کیونکہ وہ جہنم ہے۔ ہمارے کام میں اُس کی رحمت شامل حال ہو تو ہماری کامیابی یقینی ہے اور اگر ہم اُس کام کا بیڑا اٹھانے میں یا اُس کی تعمیل میں کوئی نادانستہ غلطی کریں تو اس کی رحمت سے امید ہے کہ وہ اس غلطی کو معاف کر کے طہمت اور درستی کی طرف ہماری رہنمائی کرے گا۔

سورہ نمل میں چوسلہ نزول کے لحاظ سے سینٹائیسویں سورہ ہے جو خط حضرت سلیمان علیہ السلام کا ناقص ملکہ ہاباک نام ہے اُس کی ابتدا بسم اللہ الرحمن الرحیم کی آیت سے ہوئی ہے۔ یہ اس سورہ کے دوسرے رکوع کی سولہویں آیت ہے۔ محدث ابو داؤد نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک روایت نقل کی ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں سمجھتے تھے سورتوں کا فصل یعنی فرق یہاں تک کہ آپ پر بسم اللہ الرحمن الرحیم نازل ہوئی۔ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر سورہ کی پیشانی پر بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھنے کے لئے فرما دیا اور بسم اللہ کی آیت ہر دو سورتوں میں حد فاصل ہو گئی۔“

۳ سورہ فاتحہ۔ اس سورہ کو سورہ فاتحہ اس لئے کہتے ہیں کہ اس سے قرآن مجید کی افتتاح ہوتی ہے۔ اگر ابن سائت چھوٹی چھوٹی آیتوں کی پوری طرح تفسیر کی جائے تو معلوم ہوگا کہ یہ سورہ سارے قرآن کی تعلیم کا پتھر ہے۔ ایک حدیث میں اس کا نام ”ام القرآن“ (یعنی قرآن کی جڑ) جو آیا ہے وہ بالکل موزوں ہے۔ سورہ حجر (۵۲) کے رکوع ۶ میں خدا فرماتا ہے ”ہم نے تم کو سبع مثانی یعنی سات آیتیں دیں جو (نازیم) دہرائی جاتی ہیں اور (جو) قرآن عظیم ہے“۔ سبع مثانی سے یہاں بھی سورہ فاتحہ مراد ہے۔ صحیح بخاری میں ابو سعید بن معلی کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ کیا نہ سکھلاؤں میں تجکو ایک عظیم سورہ جو قرآن میں ہے بیشتر اس کے کہ تو مسجد سے نکلے۔ (راوی کا بیان ہے) پھر آنحضرت نے میرا ہاتھ پکڑا اور جب مسجد سے نکلنے لگے تو میں نے کہا یا رسول اللہ کیا آپ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ میں تجکو قرآن کی عظیم سورہ سکھاؤں گا۔ آنحضرت نے فرمایا کہ وہ سورہ احمد اللہ رب العالمین ہے جو سات آیتیں ہیں جو نمازیں کر رہی جاتی ہیں اور وہ قرآن عظیم ہے جو مجھے عطا کیا گیا۔“

۴ الحمد میں الف لام استغراقی ہے۔ کلام عرب میں جب یہ الف لام کسی اسم عام پر آتا ہے تو اس سے اس اسم کے تمام افراد مراد ہوتے ہیں۔ الحمد میں الف لام حمد کی قسم کی سب باتوں پر مشتمل ہے اس لئے الحمد کا ترجمہ سب تعریفیں یا ہر قسم کی تعریف کیا گیا ہے۔ خدا کی تعریف کرنے کے یہ معنی ہیں کہ اس کی صفیں بیان کی جائیں۔ خدا کا تصور اس کی صفوں ہی سے کیا جاسکتا ہے۔ ہر قسم کی تعریف کا سر اور فقط خدا ہی کو سمجھنا چاہئے یعنی یہ یقین کرنا چاہئے کہ تمام صفیں فقط اسی میں جمع ہیں جس طرح وہ اپنی ذات میں واحد ہے اسی طرح وہ اپنی صفات میں بھی واحد ہے۔ خالق اور مخلوق میں جو رشتہ یا تعلق ہے وہ اس کی صفوں سے پایا جاتا ہے اس لئے جب ہم اس کی تعریف کرتے ہیں تو اس رشتہ اور تعلق کو بھی مد نظر رکھتے ہیں۔

۵ اللہ۔ عربی زبان میں یہ لفظ فقط خدائے واحد کے لئے بولا جاتا تھا کسی من گھڑت معبود کے لئے نہیں۔ عرب اپنے دیوتا کو الہ اور بصورت جمع الہم کہتے تھے اور خدائے واحد کے لئے اللہ کا لفظ استعمال کرتے تھے۔ اگرچہ اللہ میں الف لام حرف تعریف ہے اور اس لفظ میں صفاتی پہلو بھی موجود ہے مگر سب علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ اسم

ذات ہے اور اس کے باقی تمام نام اسمائے صفات ہیں۔

رَبِّ الْعَالَمِينَ - خدا نے یہاں اپنے آپ کو تمام عالموں کا اللہ یعنی ”الہ العالمین“ نہیں کہا کیونکہ اللہ کے لفظ میں کوئی صفت نہیں ہے جو اس کا دوسرے سے علاقہ ظاہر کرے۔ رب ہونے کے لئے ربوب کی خالق ہونے کے لئے مخلوق کی اور مالک ہونے کے لئے ملک کی ضرورت ہے، بغیر مروجہ کے رحمت کی صفت کا وجود نہیں۔ اللہ بطور خود ہمیشہ سے موجود ہے اور ہمیشہ رہیگا۔ اس کی ہستی کے لئے کسی اور ہستی کی ضرورت نہیں۔ اس لئے ہم اس مقدس برتر از خیال ہستی کو ”اللہ“ کہہ کر خطاب کرتے ہیں اور اس کی حمد و ثنا کا راگ گاتے ہیں۔

خدا نے جب آنحضرت صلعم پر قرآن آنا شروع کیا تو اس کی ابتدا اس آیت سے ہوئی:-
{قَدْ أَفَاءَ بِاِسْمِكَ الَّذِیْ خَلَقَ - پڑھو اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا کیا} ①

پھر جب دوسری وحی نازل ہوئی تو اس میں فرمایا گیا:-

قُمْ فَانْذِرْ - اٹھو اور (لوگوں کو خدا کے عذاب سے) ڈراؤ

وَذَبْكَ فَكَيْتَرْ ② اور اپنے رب کی بڑائیاں بیان کرو ③

ان دونوں پہلی وحیوں میں خدا اپنے رسول سے فرماتا ہے ”اپنے رب کے نام سے پڑھو، اپنے رب کی بڑائیاں بیان کرو“ مگر سورہ فاتحہ میں پیغمبر کا رب یا مسلمانوں کا رب یا دعا کرنے والے کا رب نہیں کہا گیا بلکہ یہ کہا گیا ہے کہ تمام جہانوں کا رب ہی ہر طرح کی تعریف کا سزاوار ہے۔ نبی اسرائیل نے خدا کو خاص اپنی قوم کا خدا قرار دے رکھا تھا اور اس کو اسرائیل کا خدا، موسیٰ کا خدا کہہ کر کرتے اور دوسری قوموں کو دھمکا یا کرتے تھے کہ ہمارا خدا تم کو اور تمہارے خداؤں کو شکست دیگا۔ موجودہ تورات میں جگہ جگہ یہ مذکور ہے کہ میں تمہاری قوم کا خدا ہوں اور جب تک وہ راہ راست پر نہ رہے گی میں اس کا خدا بنا رہوں گا، اگر وہ مجھ کو چھوڑ کر دوسرے خداؤں کی پرستش کرے گی تو میں بھی اس کا خدا نہ رہوں گا، برخلاف اس کے قرآن مجید میں یہودیوں اور مشرکوں کو مخاطب کر کے کہا گیا ہے کہ وہی خدا ہمارا بھی خدا ہے، تمہارا بھی خدا ہے اور وہی دنیا جہان کا خدا ہے۔

رب کا ترجمہ پروردگار کیا گیا ہے مگر اس لفظ میں جو صفت مضمر ہے وہ فقط پرورش ہی کی نہیں ہے بلکہ تمام مخلوق کی ساری اٹھان اور اس کا مکمل نشوونما بھی اس میں دھل ہے۔ رب سے مراد وہ آقا، وہ مربی اور وہ پروردگار ہے جو بندگان کی ہر طرح سے ہر قسم کی تربیت اور نگہداشت کرتا ہے۔

عالمین جمع ہے عالم کی اور یہ لفظ مشتق ہے علم سے یعنی سارا جہان جو خدا کے احاطہ علم میں ہے۔ عرب کے محاورے میں کسی جنس کے گردہ کو بھی عالم کہتے ہیں جیسے عالم حیوانات، عالم نبات وغیرہ۔ اس لحاظ سے ہر جنس کے تمام گروہ بھی لفظ عالمین سے مراد لئے جاسکتے ہیں۔

التَّحْمِیْنِ الرَّحِیْمِ - اللہ اپنے وجود کا احساس کرانے اور ادنیٰ و اعلیٰ مخلوق کے ساتھ اپنا تعلق بتانے اور اس تعلق مخصوص جنیت جتانے کے بعد اپنی ایک خاص صفت اس لئے بیان کرتا ہے کہ اس کے بندے اس کی اس صفت کو ملحوظ رکھ کر اس کو ہر دعا، ہر ناز، ہر مصیبت، ہر خوشی میں یاد کیا کریں۔ جس طرح مسلمانوں نے اللہ کا لفظ (جس کا پورا پورا اہرام)

کسی زبان کا کوئی لفظ نہیں) خدا کے لئے مخصوص کر لیا ہے، اسی طرح مسلمانوں کے دل میں خدا کے رحمن اور رحیم ہونے کی صفت بھی ایسی جانشین ہو گئی ہے کہ وہ خدا کی اور تمام صفتوں پر غالب ہے۔ رحمن کے لفظ سے شرکین کہہ کر خاص طور پر چڑھ تھی چنانچہ سورہ فرقان (۲۱) کے رکوع ۵ میں مذکور ہے کہ ”جب کافروں سے کہا جاتا ہے کہ رحمن کو سجدہ کرو تو کہتے ہیں کہ رحمن کیا چیز ہے۔ کیا جس کے آگے تم ہیں کہو اسی کو سجدہ کرنے لگیں۔ اور رحمن کا نام سن کر ان کو اور زیادہ نفرت ہوئی“ ⑤۔ ان کی چڑھ مٹانے کے لئے خدا نے سورہ بنی اسرائیل (۷۴) رکوع ۲ میں فرمایا ”کہو کہ تم اللہ پکارو یا رحمن پکارو جس نے تم سے بھی پکارا تو اس کے سب نام اچھے ہیں“ ⑥۔

مَا لَكُمْ يَوْمَ الدِّينِ - روز جزا کا مالک۔ اس آیت میں دعا کرنے والا روز جزا یعنی قیامت کے برحق ہونے پر اپنے اعتقاد کا اظہار کرتا ہے اور خدا کو اُس روز کا مالک اور حاکم مانتا ہے۔ وہ اس بات کا بھی یقین رکھتا ہے کہ سب انسان اُس روز دوبارہ زندہ ہو گئے اور اپنے خالق اور پروردگار کے سامنے پیش کئے جائیں گے، اُس روز ان کے اعمال کا حساب ہوگا، ان کے نیک کاموں کی جزا اور بُرے کاموں کی سزا ملے گی، اُس روز خدا ہی کی حکومت ہوگی اور اس کی اجازت کے بغیر کسی کی سفارش کسی کے حق میں کام نہ آئے گی۔

کفار کہ روز جزا کے قائل نہیں تھے۔ موجودہ تورات میں بھی جزا و سزا کا کچھ ذکر نہیں ہے۔ حضرت ایوب علیہ السلام کی کتاب میں روز جزا کا ذکر آیا ہے، مگر وہ کتاب حضرت ایوب کے زمانے کے بہت بعد لکھی گئی ہے۔ زبور میں ایک آدھ جگہ قیامت کا ذکر ہے۔ البتہ حضرت عیسیٰ سے پانچ سو برس قبل حضرت دانیالؑ نے اپنے موعظ میں جزا و سزا کو بیان کیا ہے مگر اس سے یہودیوں کے عقائد میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی۔ حضرت عیسیٰ نے بھی جزا و سزا کی تعلیم دی تھی مگر بعد میں کفارے کے مسئلے نے اس کو نیا نیا کر دیا۔ اس عقیدے کی تعلیم قرآن کا جزا و سزا کا جو اعلیٰ مقام ہے۔ بیسیوں مواقع میں جہاں مختلف پیرایوں سے اس مسئلے پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ جزا و سزا کا یقین نہ ہونے کی وجہ سے مشرکین اور یہود بڑی بے باکی کے ساتھ بلا خوف عقوبت جرائم کا ارتکاب کرتے تھے۔ عیسائیوں کو اس بات کا اطمینان ہے کہ حضرت مسیحؑ صلیب پر چڑھ کر اپنی امت کے سب گناہوں کا کفارہ ہو گئے، اور ان کو اس کا بھی بھروسہ ہے کہ قیامت کے دن کے حاکم یعنی مالک یوم الدین بھی حضرت عیسیٰ ہی ہوں گے نہ کہ خدا۔ اس لئے ان کو کسی قسم کی عقوبت کا کوئی خوف نہیں۔ برخلاف اس کے قرآن صاف صاف اس کا فیصلہ سناتا ہے کہ اس دن کا مالک خدا کے سوا اور کوئی نہیں۔

إِنَّا لَنَعْبُدُكَ أَيُّهَا تَعَالَىٰ - ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھی سے مدد مانگتے ہیں۔ اس آیت میں عبادت کرنا اور مدد مانگنا ساتھ ساتھ آیا ہے۔ عبادت بغیر دعا کے اور دعا بغیر عبادت کے ادھوری رہ جاتی ہے۔ یہود اور نصاریٰ کے ہاں فقط دعا ہی دعا ہے، دعا کے سوا کوئی نماز جو اسلام میں عبادت کا بٹا کر کن ہے ان کے ہاں نہیں۔ مشرک اور بت پرست خدا کے وجود کا یقین رکھتے تھے اور اب بھی رکھتے ہیں، وہ دہریوں کی طرح خدا کے منکر نہیں، مگر وہ خدا کو ایک ایسا بادشاہ سمجھتے تھے اور سمجھتے ہیں کہ جس نے اپنی وسیع سلطنت کے کاروبار کو اپنے ماتحتوں کے سپرد کر دیا ہے، اس کو نہ کوئی فرصت ہے اور نہ اس کی ضرورت ہے کہ اپنی ہر ادنیٰ اور اعلیٰ مخلوق کی باتوں پر توجہ کرے یا ان کے کاموں میں دخل دے۔ مشرکین کی امید و بیم کا مرجع ماتحتی خداوند تھے جو انسانوں کی خاص خاص جماعتوں کی قسمت پر مسلط سمجھے جاتے

تھے۔ اس لئے وہ ان ماتحتی خداوندوں کے بت بناتے، ان کی پوجا پاٹ کرتے، ان کے پاس اپنی حاجت لے جاتے، اور ان کو رضامند کرنے کے لئے اُن پھینٹ چڑھاتے تھے۔ ان کی یہ ساری کاوش اسی دنیا میں نفع حاصل کرنے اور ضرر سے بچنے کے لئے ہوتی تھی، کیونکہ مرنے کے بعد جی اُٹھنے اور اپنے اعمال کا حساب دینے اور اُن کا بدلہ پانے کے وہ قائل نہیں تھے۔ اس آیت میں خدا مسلمانوں سے کہلاتا ہے کہ ”ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھی سے مدد مانگتے ہیں“ مسلمانوں کے ہاں عبادت اور مدد کا مرجع خدا کے سوا کوئی اور نہیں۔ قرآن نے انسان اور خدا میں ایسا قریبی تعلق پیدا کر دیا ہے کہ ہم براہ راست اپنی سب حاجتیں خدا ہی سے مانگ سکتے ہیں۔ خدا قرآن میں بار بار فرما رہے ہیں کہ میں بندے کی دعا سنتا ہوں اور قبول کرتا ہوں۔ اس لئے کفار کی طرح ہم اس کے محتاج نہیں ہیں کہ اپنی حاجت روائی کے لئے خدا کے سوا کوئی اور وسیلہ ڈھونڈیں۔ خدا فرماتا ہے ”خالص دین (یعنی فرائض برداری) اللہ ہی کے لئے ہے۔ اور جن لوگوں نے خدا کے سوا اولیا (یعنی حمایتی) بنا رکھے ہیں (اور کہتے ہیں کہ) ہم تو ان کی عبادت صرف اس لئے کرتے ہیں کہ وہ خدا سے ہم کو نزدیک کر دیں۔ تو ان کے اور ان کے (مقابل اہل ایمان کے) باہمی اختلافات کا (قیامت کے روز) اللہ فیصلہ کر دیگا“ ﴿۵﴾ مع زمر ۵۵۔ پھر خدا کا ارشاد ہے ”اے محمد! جب یہ بندے تم سے میرے بارے میں دریافت کریں تو (ان کو کہہ دو کہ) میں قریب ہوں۔ جب کبھی کوئی مجھ سے دعا کرے تو دعا کرنے والے کی دعا قبول کرتا ہوں۔ تو ان کو چاہئے کہ میرا حکم مانیں اور مجھ پر ایمان لائیں تاکہ وہ بھلا پائیں“ ﴿۶﴾ مع بقرہ ۸۰۔ ان دونوں آیتوں سے صاف ثابت ہے کہ خدا کا تقرب بلا کسی وسیلے کے حاصل ہوتا ہے اور بلا کسی ذریعے کے اس سے دعا کی جاسکتی اور مدد مانگی جاسکتی ہے۔

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ۔ ہم کو سیدھا راستہ دکھا۔ پہلی چار آیتوں میں ہم نے خدا کی حمد و ثناء کے ساتھ اس توحید فی الذات، توحید فی الصفات، توحید فی العبادات اور اس کے مالک یوم الدین ہونے پر اپنے اعتقاد کا اظہار اس سورہ میں آخری تین آیتیں دعا کی ہیں اور یہ دعا بڑی جامع دعا ہے۔ ہم خدا سے التجا کرتے ہیں کہ ہم کو سیدھا دکھا۔ خدا نے ہر چیز کے لئے ایک راہ مقرر کر دی ہے جس پر وہ اپنی فطرت کے مطابق چلی جا رہی ہے۔ اسی طرح ہمارا کے لئے بھی خدا نے ایک راہ تجویز کر دی ہے جس پر قائم رہتے ہیں اس کی بھلائی اور جس کے چھوڑ دینے میں برائی اور تبہ ہے۔ اس زندگی میں خدا کے مقرر کئے ہوئے قوانین پر عمل کرنا عبادت اور سعادت ہے، اور ان سے انحراف نافرمانی اور شقاوت ہے۔ ضمیر اور عقل کے علاوہ ہمارے لئے روحانی یعنی دینی ہدایت کی بھی ضرورت ہے اور خدا تعالیٰ نے قرآن کے ذریعے سے ہماری دینی ہدایت فرمادی ہے۔ قرآن میں نہ صرف معتقدات اور عبادات کی ہم کو دی گئی ہے بلکہ حسن اخلاق، معاشرت، آداب، معاملات اور سیاسیات کا علم بھی سکھایا گیا ہے۔ یہ ساری شریعت دنیاوی فلاح اور اخروی نجات کی شاہ راہ یعنی صراطِ مستقیم ہے جس پر استقلال اور مستعدی سے قائم رہیں تو ہم غم و غم کو پہنچ سکے ہیں ورنہ نہیں۔

ان لوگوں کا رستہ جن پر تو نے اپنا فضل کیا ﴿۵﴾

نہ ان کا جن پر غضب کیا گیا اور نہ مگر اہوں کا ﴿۶﴾

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ

غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿۶﴾

دنیا میں ایسی بہت سی قومیں گزری ہیں جو خدا کے قرار دئے ہوئے قوانین پر عمل کر کے اوج سعادت و ترقی پر پہنچیں، اور ایسی ہی قومیں تھیں جو اپنے ضمیر کے خلاف، قانون قدرت کے خلاف، شریعت الہی کے خلاف عمل کر کے اپنے کړوت کی بدولت ہلاک اور تباہ ہو گئیں۔ اول الذکر قوموں کے حالات زندگی کے پڑھنے سے ہم کو نیکی کی ترغیب ہوتی ہے اور آخر الذکر اقوام کے واقعات سے ہم عبرت حاصل کر سکتے ہیں۔ ان تاریخی واقعات کے مشاہدے سے ہم یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ خدا کا قانون اور خدا کی سنت کبھی نہیں بدلتی۔ ہماری سلامتی اسی میں ہے کہ ہم ان قوانین کی متابعت کریں نہ کہ مخالفت۔ قرآن شریف کا تین چوتھائی حصہ اگلوں کے سبق آموز واقعات سے بھرا ہوا ہے جن کی طرف ان دو آیتوں میں اشارہ کیا گیا ہے۔

سورہ فاتحہ کی فضیلت - ترمذی نے ایک حدیث (جس کو جن صحیح کہا گیا ہے) ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”قم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ نہیں اتاری تھی تو آسمان میں اور نہ انجیل میں اور نہ قرآن میں کوئی سورہ اتنا نڈاس کے اور تحقیق سورہ فاتحہ سات آیتیں میں جو کر پڑھی جاتی ہیں اور قرآن عظیم ہے جو مجھے دیا گیا ہے“

توراة تو ایک مقدس تاریخ کی کتاب ہے جس میں سوائے قربانی چڑھانے کے کسی عبادت یا دعا مانگنے کا طریقہ نہیں بتایا گیا، اس میں کوئی دعا بھی نہیں دی گئی ہے۔ زبور منظوم کتاب ہے جس میں بہت سی مناجاتیں ہیں جو بنی اسرائیل کی عبادت میں پڑھی اور گائی جاتی ہیں۔ اس میں بہت سی عمدہ دعائیں ہیں مگر کوئی دعا ایسی جامع نہیں ہے جیسی کہ سورہ فاتحہ۔ متی اور لوقا کی انجیلوں میں ایک دعا دی گئی ہے جس کا نام خداوند کی دعا ہے، جس کو پڑھنا عیسائی اپنا فرض سمجھتا ہے۔ وہ دعا یہاں نقل کی جاتی ہے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ سورہ فاتحہ کے مقابلے میں اس کی قدر و قیمت کیا ہے۔ وہ دعا یہ ہے: پس تم اس طرح دعا مانگا کرو کہ ہمارے باپ تو جو آسمان پر ہے تیرا نام پاک ہے ① تیری بادشاہت آئے۔ تیری مرضی جیسی آسمان پر پوری ہوتی ہے زمین پر بھی ہو ② ہماری روزی روٹی آج ہم کو دے ③ اور جس طرح ہم اپنے قرض داروں کو معاف کرتے ہیں تو بھی ہمارے قرض ہمیں معاف کر ④ اور ہمیں آزمائش میں نہ لالچہ برائی سے ہم کو بچا کیونکہ ہمیشہ کے لئے تیری ہی بادشاہت ہے (تیری ہی) طاقت ہے اور (تیری ہی) شان (وشوکت)۔ آمین“ ⑤ متی باب -

خلاصہ - سورہ فاتحہ کی اس مختصر تفسیر سے یہ بات ظاہر ہے کہ جن باتوں کی تعلیم قرآن کا مقصد ہے اور جن کا بیان قرآن کی باقی ایک سو تیرہ سورتوں میں صراحت اور تفصیل کے ساتھ پورا ہوا ہے وہ سب مجملًا اس مختصر سورہ میں موجود ہے۔ اسی وجہ سے اس کو ”آتم الکتاب“ کہا گیا ہے۔ یہ سورہ گویا قرآن مجید کے مضامین اور مطالب کا خلاصہ ہے۔ ہم نے اس خلاصے کو تہید کے طور پر پہلے باب میں درج کر دیا ہے۔ اب قرآن کے مضامین علیحدہ علیحدہ بابوں میں پیش کئے جاتے ہیں تاکہ ناظرین اس مقدس کتاب کے ہر ایک مضمون کی تمام آیتوں کو ایک جگہ پڑھ کر آسانی کے ساتھ ان سے فائدہ حاصل کر سکیں۔

باب - اللہ کی ذات و صفات

(شرح) اللہ کے نام سے (جو) نہایت رحم والا مہربان ہے ⑤
وہی اللہ ہے اس کے سوا کوئی خدا نہیں، وہ غیب کا اور ظاہر
کا جاننے والا ہے، وہ نہایت رحم والا مہربان ہے ⑥
وہی اللہ ہے اس کے سوا کوئی خدا نہیں، وہ بادشاہ ہے،
پاک ہے، سلامتی والا ہے، امن دینے والا ہے، گنہگار ہے
زبردست ہے، دواؤں والا ہے، بزرگی والا ہے - اللہ پاک
ہے تمام شرک کی چیزوں سے ⑦

وہی اللہ پیدا کرنے والا ہے، نمودیں لانے والا ہے، صوت پٹانے
والا ہے، اس کے لئے سب اچھے نام ہیں۔ آسمانوں اور زمین
میں جو کچھ کسی کی تسبیح کرتا ہے، اور وہ غلبے والا اور حکمت والا ہے ⑧
یہ اس لئے ہے کہ اللہ ہی برحق ہے اور جس کو وہ دسکر، اس کے
سوائے پکارتے ہیں وہ باطل ہے اور بے شک اللہ
عالی شان اور بڑا ہے ⑨

کیا تو نے دیکھا نہیں کہ اللہ ہی آسمان سے پانی برساتا ہے
پھر زمین سرسبز ہو جاتی ہے - بے شک اللہ مہربان
باخبر ہے ⑩

اسی کا ہے جو کچھ آسمان میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے -
اور کچھ شک نہیں کہ اللہ ہی بے نیاز و منزا اور حمد ہے ⑪

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ⑤
هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عِلْمُ الْغَيْبِ
وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ⑥
هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ
الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ
الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَنَ اللَّهِ
عَمَّا يُشْرِكُونَ ⑦

هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ
لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي
السَّمَوَاتِ الْأَرْضِ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ⑧
ذَلِكَ يَاتُ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَآتَ مَا
يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَإِنَّ
اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ⑨
أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً فَتَصْبِئُ الْأَرْضُ خُضْرًا إِنَّ
اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ⑩

لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ⑪
وَلِلَّهِ اللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ⑫

سورہ بقرہ ۲
سورہ بقرہ ۲۹

عالم غیب ۲۹
پاک ۳
سلام ۳
عزیز ۵

خالق ۲
اسماء الحسنی
تسبیح حکیم ۱۶
سورہ حج ۹

علیٰ ۳
لطیف ۱۲
خبر ۲۵

غنی ۲۵
حمید ۲۵

فہم تسبیح - خدائے تعالیٰ کی پاکی بیان کرنے کو تسبیح کہتے ہیں، یہ تسبیح خواہ زبان حال سے ہو یا قال سے یا دل سے۔ آسمانوں
اور زمین میں جتنی چیزیں ہیں وہ سب زبان حال سے اپنے خالق کی پاکی بیان کر رہی ہیں یعنی ان کی ترکیب، ان کا وجود
اور ان کی تقدیر خدا کے واحد لا شریک اور تمام قسم کے عبوب سے پاک اور منتر ہوئے کی شہادت دے رہی ہے۔

نوٹ: اسماء الحسنیٰ کی مکمل فہرست مع لغات اس باب کے خاتمے پر دی گئی ہے جہاں ناموں پر جو نمبریں دہی اسی فہرست کہیں ہیں۔
نوٹ: رکوع کا نشان مع اور اقتباس کا نشان قی ہے، رکوع اور اقتباس کا مرکب نشان اس طرح دیا گیا ہے ق۔ اس نشان کے
ادھر کا نمبر رکوع کا اور دائرے کے اندر کا نمبر اقتباس کا ہے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ خَدَاعًا زِينًا لِّجَنِّهِمْ كَوْنًا
وَأَلْفَلَاكٌ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ ۚ وَكَسَبَ سَبْعَ مِائَاتٍ ۖ

يُمَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَفْطَعَ عَلَى الْأَرْضِ
إِلَّا بِإِذْنِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ

لَرُؤُفٌ رَحِيمٌ ①

سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ ②

وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ③

لَهُ مُلْكُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَ

يُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ④

هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ

وَالْبَاطِنُ ۚ وَهُوَ كُلُّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ⑤

وَاللَّهُ يُقَدِّرُ التَّيْلَ وَالنَّهَارَ ⑥

رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا

هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ⑦

سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ⑧

الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى ⑨

وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ⑩

وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ⑪

لَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى ⑫

إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى ⑬

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ⑭

مَلِكِ النَّاسِ ⑮

إِلَهِ النَّاسِ ⑯

سُورَةُ نَاسِ ۱۸ رُب ۲۸

مَلِك ۶۲

تَق ۱۳۱

کیا تو نے نہیں دیکھا کہ اللہ نے ان چیزوں کو جو زمین میں ہیں
تھارے بس میں کر دیا ہے اور کشتی کو (بھی) جو اس کے
حکم سے دریا میں چلتی ہے۔ اور (وہی) آسمان کو زمین پر
گرنے سے بچائے ہوئے ہے مگر اس کے حکم سے۔ بے شک

اللہ آدمیوں پر نہایت شفیق (اور) مہربان ہے ①

جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہیں اللہ کی تسبیح کرتے ہیں،

اور وہ غالب (اور) حکمت والا ہے ②

آسمانوں اور زمین کی سلطنت اسی کے لئے ہے، وہی جلاتا

اور مارتا ہے، اور وہ ہر چیز پر قادر ہے ③

وہی اول ہے اور آخر ہے، اور ظاہر ہے اور

پوشیدہ ہے، اور وہ ہر چیز سے واقف ہے ④

اور رات اور دن کی تقدیر اللہ ہی مقرر کرتا ہے ⑤

مشرق اور مغرب (یعنی تمام عالم) کا پروردگار ہے، اس کے سوا

کوئی معبود نہیں، تو اسی کو (اپنا) کارساز بنا ⑥

اپنے پروردگار عالی شان کے نام کی تسبیح کرو،

جس نے ہر چیز کو پیدا کیا پھر درست بنایا،

اور جس نے اس کی تقدیر پھر (اس کو) راہ بتلائی،

اور جس نے (زمین سے) چارہ نکالا،

پھر اس کو کالاکوڑا کر دیا ⑦

بے شک وہ کھلی بات کو جانتا ہے اور (اُسے بھی) جو چھپی ہے ⑧

کہو کہ میں پناہ مانگتا ہوں انسانوں کے رب کی،

انسانوں کے بادشاہ کی،

انسانوں کے معبود کی ⑨

میں تقدیر: ان پانچ باتوں میں ہر قسم کی مخلوقات کے وجود میں لانے کا طریقہ بیان کیا گیا ہے۔ خدا سے تعالیٰ موجودات عالم کی ہر نوع پر چاہے
وہ از قسم اجرام فلکی ہو یا خشرات الارض چار عمل کرتا ہے ۱) اس کو پیدا کرتا ہے ۲) اس کو کامل کرتا ہے ۳) اس کو کمال دیتا ہے ۴) اس کو
کمال کو پہنچاتا ہے ۵) اس کی تقدیر مقرر کرتا ہے ۶) اس کے وجود میں لانے کی غرض و غایت اور اس کا کام مقرر کرتا ہے ۷) اس کو
اس مادہ پر لگا دیتا ہے جس پر پختے کے لئے وہ بنائی گئی ہے۔ مخلوقات کی ہر ایک نوع اپنی خلقت کی غرض و غایت کو پورا کرنے کے لئے
اسی دھڑے پر چلی جا رہی ہے جس پر خدا نے اس کو لگا دیا ہے۔ اسی کو تقدیر کہتے ہیں۔ اس کی تفصیل باب (تقدیر و ہدیت و ہدایت الہی) میں آئیگی۔

سورہ شوریٰ ۶۰

فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ
مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ
أَزْوَاجًا يَذْرُؤُكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ

سبح ۳۶ بصیر

آسمان اور زمین کی بنیادیں

اللہ کے پاس ہیں۔

باسط ۵ علم ۴۴

شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ
لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ
الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ يُكَلِّمُ
شَيْءٌ عَلَيْهِمْ

اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ

يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ

قوی ۵۵ عزیز ۴

إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ

سورہ زاریات ۵۵ ذوق ۴۴

الْمَتِينُ

متین ۴

إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ

سورہ طہ ۸ بڑا

كُلُّ مَنْ عَلَيْهِمْ أَنْفَانِ

سورہ جن ۱۰۱

وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ

باقی ۱۰ ذوالجلال واکرام ۲

وَالْإِكْرَامِ

فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ

يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ

ہر وقت خدا کام میں لگا ہوا ہے

فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ

ق ۴

فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ

سورہ مؤمن ۵۸ علی ۴۴

هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّلُ

کبیر ۶۱

لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ

إِلَّا مَنْ يُنِيبُ

فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ

وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ

رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي

رفع ۳۲ ذوالعرش ۲

الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ

عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ

یوم ۳۲ ذوالعرش ۲

(وہی) آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے۔ جس نے
تم لوگوں کے لئے تمہاری جنس کے جوڑے بنائے۔ اور چار پاؤں
کے جوڑے بھی۔ تم کو رو سے زمین پر پھیلا رہتا ہے۔

کوئی چیز اس جی نہیں، اور وہ سننا دیکھتا ہے ۱۵

آسمانوں اور زمین کی بنیادیں اسی کے پاس ہیں، جس کے لئے

چاہتا ہے رزق فراخ کرتا ہے اور (جس کے لئے چاہتا ہے)

تنگ کرتا ہے۔ بے شک وہ ہر چیز سے واقف ہے ۱۶

اللہ اپنے بندوں پر لطف کرنے والا ہے، وہ جسے چاہتا ہے

روزی دیتا ہے۔ وہ قوی اور زبردست ہے ۱۷

بے شک اللہ خود بڑا روزی دینے والا، قوت والا،

زبردست ہے ۱۸

بے شک وہ محسن (اور) مہربان ہے ۱۹

سب جو اس کے (دینے زمین کے) اور زمین میں جو خدا کے لئے ہیں

اور (صرف) تمہارے عظمت والے بزرگ رب کی ذات

باقی رہیگی ۲۰

تم اپنے پروردگار کی کونسی کونسی نعمتوں کو جھٹلاؤ گے ۲۱

اسی سے انکے میں جو آسمانوں اور زمین میں ہیں

ہر روز وہ ایک شان میں ہے ۲۲

تم اپنے پروردگار کی کونسی کونسی نعمتوں سے کو گے ۲۳

اللہ ہی کی حکومت ہے جو عالی شان اور رب بڑا ہے ۲۴

وہی تو ہے جو تم کو اپنی نشانیاں دکھاتا ہے اور آسمان سے

تمہارے لئے روزی اتارتا ہے۔ اور نصیحت اختیار نہیں کرتا

مگر وہ جو بار بار (خدا کی طرف) رجوع کرتا ہے ۲۵

تم عاص خدا ہی کی فرماں برداری پر نظر رکھو (اسی کو) بکلاؤ

اگرچہ کافر ناپسند کریں ۲۶

وہ درجوں کا بلند کرنے والا، عرش والا ہے، اپنے علم

سے اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے روح (دینے)

وحی بھیجتا ہے تاکہ وہ ملاقات دینے قیامت کے دن سے ڈرنے

۲۷

جس دن کہ لوگ (تجربوں سے) نکل پڑ گئے۔ اللہ پر کوئی بات ان کی مخفی نہ رہیگی۔ آج بادشاہت کس کے لئے ہے؟ اللہ ہی کے لئے ہے جو اکیلا (اور) سب پر غالب ہے ⑤
 آلہ ① اللہ - اس کے سوا کوئی معبود نہیں، زندہ قائم ہے جو لوگ خدا کی آیتوں کا انکار کرتے ہیں ان کے لئے سخت عذاب ہے۔ اور اللہ زبردست بدلہ لینے والا ہے ③
 بے شک اللہ سے کوئی چیز چھپی نہیں (نہ زمین میں اور نہ آسمان میں) ⑥

وہی ہے جو تھار سی صوتیں (ماں کے) رحموں میں جس طرح چاہتا ہے بناتا ہے۔ اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ زبردست حکمت والا ہے ⑦
 اور جو لوگ علم میں بڑی پالیگا رکھتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ ہمیں پر ایمان لائے، سب ہمارے پروردگار کی طرف سے ہے اور عقل والوں کے سوا کوئی نصیحت قبول نہیں کرتا ④

(اور علم والے دعا کرتے ہیں) اے ہمارے پروردگار ہمارے دلوں کو فوٹو اس دول نہ کر اس کے بعد کہ تو نے ہیں ہدایت کی اور ہم کو اپنے پاس سے رحمت عطا فرما کیونکہ تو بڑا دیر والا ہے ⑧
 اے ہمارے پروردگار ضرور تو لوگوں کو سن کے لئے کھڑا کرے گا ہے جس میں کچھ شک نہیں۔ بے شک اللہ وعدہ ظالی نہیں کرتا ⑨
 وہی چھپی اور کھلی باتوں کا جاننے والا بڑا عالی شان ہے ⑩
 بے شک تمہارے رب کی پڑ بڑی سخت ہے ⑪
 وہی پہلی بار (پیدا) کرتا اور وہی دوبارہ بھی کرے گا ⑫
 اور وہ بخشنے والا محبت کرنے والا ہے ⑬

عرش کا مالک (اور) بزرگ ہے ⑭
 جو چاہتا ہے کہ گزرتا ہے ⑮
 لوگو! اپنے پروردگار کی عبادت کرو جس نے تم کو اور ان لوگوں کو جو تم سے پہلے تھے پیدا کیا، عجیب نہیں تم پر ہیستگار بن جاؤ ①

جس نے تمہارے لئے زمین کا فرش بنایا اور

یَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ① ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ② ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ③ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ④ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ⑤ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ⑥ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ⑦ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ⑧ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ⑨ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ⑩ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ⑪ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ⑫ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ⑬ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ⑭ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ⑮ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ⑯ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ⑰ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ⑱ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ⑲ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ⑳ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㉑ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㉒ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㉓ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㉔ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㉕ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㉖ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㉗ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㉘ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㉙ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㉚ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㉛ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㉜ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㉝ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㉞ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㉟ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㊱ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㊲ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㊳ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㊴ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㊵ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㊶ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㊷ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㊸ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㊹ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㊺ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㊻ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㊼ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㊽ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㊾ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ
 ㊿ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ ۚ

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

سورہ آل عمران ۸۹

آسمان کی چمت اور آسمان سے پانی برسا کر اس سے
تھارے کھانے کے پھل پھلاری پیدا کی پس تم (کسی کو)
اللہ کا ہم پلہ نہ بناؤ، اور تم کو جانتے ہو ⑤

وہی تمہارا کارساز ہے، تو کیا ہی اچھا کارساز ہے اور کیا
ہی اچھا مددگار ⑥

وہ آنکھوں کی چوری کو جانتا ہے اور ان (باتوں) کو جو عینوں پر بھی نہیں
وہی غائب اور حاضر کو جاننے والا ہے۔ اور وہ حکمت
باجز ہے ⑦

میرا پروردگار علم کی رو سے سب چیزوں پر حاوی ہے۔
کیا تم خیال نہیں کرتے ⑧

اور اللہ اپنا ملک جس کو چاہتا ہے دیتا ہے۔ اور اللہ
گنجائش والا جاننے والا ہے ⑨

بے شک اللہ تمہارا نگراں ہے ⑩
اور اللہ ہر چیز پر قابو رکھنے والا ہے ⑪

بے شک اللہ ہر چیز کا حساب لینے والا ہے ⑫
اللہ تم کو عذاب دے کر کیا کرے گا اگر تم شکر کو اور ایمان

لاؤ اور قدر کرنے والا جاننے والا ہے ⑬
سب تعریف اللہ ہی کو (سزاوار) ہے جو آسمانوں اور زمین کا

بنانے والا ہے۔ بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے ⑭
اللہ (اپنی) رحمت جو لوگوں کے لئے کھولے تو کوئی اس کا بند

کرنے والا نہیں، اور جو بند کرے تو اس کے بعد کوئی اس کا
جاری کرنے والا نہیں۔ اور زبردست حاکمیت والا ہے ⑮

لوگو! اللہ کے احسان جو تم پر ہیں ان کو یاد کرو۔ کیا اللہ کے
سوا کوئی (اور بھی) پیدا کرنے والا ہے جو آسمان اور زمین سے

تم کو روزی دے۔ اس کے سوا کوئی عباد نہیں، پھر تم کہہ رہے
چلے جا رہے ہو ⑯

بے شک اللہ آسمانوں اور زمین کی پوشیدہ باتوں کا جاننے والا
بے شک وہ دلی خیالات (منک) سے (بھی) واقف ہے ⑰

وَالسَّمَاءِ بِنَاءٍ وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ
فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ
هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ

سورہ ص ۹۰ موعی ۹۰

الْمُصِيرُ ①

نصیر ۹۱

يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ②

سورہ نون ۵۸

عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ

سورہ انعام ۵۳

الْخَبِيرُ ③

خبر ۲۵

وَيَسْمَعُ رِجِّي كُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا

داع ۹۹

تَتَذَكَّرُونَ ④

وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلِكَةً مَّن يَشَاءُ وَاللَّهُ

سورہ بقرہ ۸۰

وَاسِعٌ عَلَيْهِمْ ⑤

داع ۹۹ موعی ۲۲

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ⑥

سورہ نسا ۹۱ رقیب ۲۲

وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيبًا ⑦

مقیب ۶۸

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ⑧

حسب ۲۳

مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ

شاکر ۳۸ موعی ۲۲

وَأَمِنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ⑨

سورہ فاطر ۲۴ فاطر ۵۸

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

قدیر ۵۸

إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ⑩

فاتح ۵۲

مَا يَفْعَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا

عزیز ۴۵ موعی ۱۶

مُمْسِكٌ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُمْسِكٌ لَهُ

خالق ۲۲

مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ⑪

عالم ۲۲

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ

معلم ۲۴

مَلَكٌ مِنْ خَائِنَةِ اللَّهِ يَزِدُّكُمْ مِنْ

خالق ۲۲

السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَىٰ

خالق ۲۲

تَوَفَّاكُمْ ⑫

خالق ۲۲

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

خالق ۲۲

إِنَّهُ عَلَيْهِم بِذَاتِ الصُّدُورِ ⑬

خالق ۲۲

بے شک اللہ آسمانوں اور زمین کو تھامے ہوئے ہے کہ ٹل نہ جائیں، اور اگر ٹل جائیں تو اس کے سوا کوئی نہیں جو ان کو تھام سکے۔ بے شک اللہ تحمل والا، بخشنے والا ہے ⑤

بے شک ہمارا پروردگار بڑا بخشنے والا بڑا، قادر و دان ہے اللہ اس کو پسند نہیں کرتا کہ کوئی دیکھی ہوئی پھوڑ کر برا کہے، مگر جس پر ظلم ہوا ہو وہ ظالم کو برا کہہ بیٹھے تو معذور ہے۔ اللہ سنا جانتا ہے ⑥ دو لوگوں کے ساتھ بھلائی کھلم کھلا کر دیا چھپا کر دیا بڑائی سے درگزر کر دے تو بے شک اللہ معاف کرنے والا، قدرت والا ہے ⑦ بے شک وہ بڑا ہی درگزر کرنے والا مہربان ہے ⑧

اللہ عالی شان، حقیقی بادشاہ ہے ⑨ بے شک پرہیزگار باغوں اور نہروں میں ⑩

سچی (دعوت کی) جگہ قدرت والے بادشاہ کے قریب ہونگے ⑪ اور اپنے پروردگار سے معافی چاہو اور اسی کی جناب میں ہر کرو۔

بے شک میرا پروردگار رحم کرنے والا، محبت کرنے والا ہے ⑫ (خود نے کہا) بے شک میرا رب (انصاف کے) سیدرے پر ہے ⑬ بے شک میرا پروردگار ہر چیز کا گہبان ہے ⑭

(صالح نے) کہا کہ اے قوم! خدا ہی کی عبادت کرو، تمہارے لئے اس کے سوا اور کوئی موجود نہیں۔ اسی نے تم کو زمین سے بنایا اور تم کو اسی میں بسایا، تو اسی سے معافی مانگو اور اسی کے جناب میں توبہ کرو۔

بے شک میرا پروردگار قریب (ہے اور دعا قبول کرنے والا ہے) ⑮ بے شک خدا سزا و ارجمند (اور) بزرگ ہے ⑯

میرا پروردگار بے نیاز (اور) سخی ہے ⑰ تو اللہ کی رحمت کی مثالوں کی طرف دیکھ کہ وہ کیونکر زمین کو اس کے مرے پیچھے جلاتا ہے۔ کچھ شک نہیں کہ وہی مردوں کا جلاتے والا ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے ⑱

(کفار سے) کہہ دو کہ ہمارا پروردگار (قیامت کے دن) ہم (دونوں) کو جمع کرے گا، پھر ہمارے درمیان انصاف کے ساتھ فیصلہ کرے گا۔ اور وہ بڑا فیصلہ کرنے والا واقف کار ہے ⑲

إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا

مِنْ أَحَدٍ مِّنْ بَعْدِهِ إِنَّكَ كَانَتْ خَطِيئَةً عَظِيمًا ⑤
إِنَّ رَبَّنَا لَعَفُوٌّ شَكُورٌ ⑥

لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ⑦
إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا أَوْ خِفَوهٗ أَوْ تَخَفُوهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ

سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ⑧
إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ⑨

فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِئِكُ الْحَقَّ ⑩
إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ⑪

فِي مَعَدَدٍ صَدَقَ عَنْدَ مَلِئِكٍ مُّقْتَدِرٍ ⑫
وَأَسْتَغْفِرُكُمْ ذُنُوبَكُمْ ثُمَّ تُوْجَّاهُ إِلَيْهِ ⑬

إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ⑭
إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ⑮

إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ ⑯
قَالَ يَقُومُ عَبْدُ اللَّهِ مَا لَكَ مِنْ أَلَمٍ

غَيْرُهُ هُوَ أَشْكُرُ فِي الْأَرْضِ أَسْتَغْفِرُكُمْ
بَيْنَهَا فَاسْتَغْفِرْهُ ثُمَّ تُوْجَّاهُ إِلَيْهِ ⑰

إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ ⑱
إِنَّهُ حَمِيدٌ مُّجِيدٌ ⑲

فَإِنَّ رَبِّي عَزِيزٌ كَرِيمٌ ⑳
فَانْظُرْ إِلَىٰ آثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ

يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَٰلِكَ
لِخَىٰ الْبَوْتَىٰ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ㉑

كُلُّ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبَّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ
بَيْنَنَا بَابًا حَقِّقَ وَهُوَ الْفَتْاحُ ㉒

الْعَلِيمُ ㉓

تفسیر ۱۹ غفور ۵۰

تفسیر ۲۰ غفور ۵۰

سورہ نسا ۹۴

سمیع ۳۴ علیم ۳۴

عفو ۲۸

تفسیر ۲۵ قیومہ

تفسیر ۲۶ سورہ بقرہ ۸۴ تواب ۱۲

تفسیر ۲۷ سورہ طہ ۶۳

سورہ قمر ۳۰

ملک ۶۳ مقتدر ۵۰

سورہ ہود ۵۰

تفسیر ۲۸ رحیم ۳۰ دود ۹۵

تفسیر ۲۹ حقیف ۱۸

تفسیر ۳۰ حمید ۲۱ حمید ۴۳

تفسیر ۳۱ سورہ نمل ۵۱

سورہ زمر ۶۰

سورہ روم ۸۴

تفسیر ۳۲ محیب ۶۹

تفسیر ۳۳ سورہ نمل ۵۱

سورہ زمر ۶۰

سورہ روم ۸۴

تفسیر ۳۴ سورہ نمل ۵۱

تفسیر ۳۵ سورہ نمل ۵۱

تفسیر ۳۶ سورہ نمل ۵۱

تفسیر ۳۷ سورہ نمل ۵۱

تفسیر ۳۸ سورہ نمل ۵۱

سورہ آل عمران ۸۹
قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكًا مُلْكُكَ تُوْفِي الْمُلْكَ
مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ
وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ
يَدُوكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
وَهُوَ الَّذِي يُزِيلُ الْعَذَابَ عَنْ عِبَادِهِ
قُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ
الْحَمِيْدِ ①
وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ
مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ نَاصِرٍ ②
وَلَا إِذَا رَأَى اللَّهُ يَفْعَلُ شُوءًا فَلَا
مَرَدَّ لَهُ مِمَّا أَلَمَّ بِهِمْ مِنْ دُونِهِ ③
قُلِ اتَّخَذُوا ذُنُوبَهُمْ آلِهَةً ④
وَلَهُمْ آجُودُنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا
وَبِكُفْرِهِمْ وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ
وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ⑤
وَالْهُكْمُ لِلَّهِ وَالْإِلَٰهُ الْوَاحِدُ
الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ⑥
اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ
نُورِهِ كَشَفُوعَةٍ فِيهَا مِصْبَاحُ الْمَصْبُوحِ
فِي رُجَاةٍ ⑦
دُرِّيُّ يُوقِدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ
لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا
يُضِيئُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارُ نُورٍ عَلَى
نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ
وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ
وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ⑧
أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَا فِي
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الطَّيْرُ وَالْطَّيْفُ
كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ

ملک الملک، ۸۵

نزل ۸۶

قدیر ۵۸

سورہ شوریٰ ۹۰

ولی ۹۰

حمید ۲۱

ولی ۹۰ نصیر ۹۱

سورہ مدثر ۷۰

والی ۹۸

سورہ بقرہ ۸ ربہ ۲

الہ واحد ۹۳

رحمن ۲۹ رحیم ۳۰

سورہ نور ۱۰۳

نور ۹۰

اللہ آسمانوں اور زمین کا

نور ہے۔

نور کی مثال۔

سب مخلوقات خدا کی تسبیح

کرتے رہتے ہیں۔

کہو اے خدا! ملک کے ملک تو جس کو چاہتا ہے ملک دیتا ہے
اور تو جس سے چاہتا ہے ملک چھین لیتا ہے اور تو جس کو
چاہتا ہے عزت دیتا ہے اور تو جس کو چاہتا ہے ذلت دیتا ہے
تیرے ہی ہاتھ میں (سب) بھلائی ہے۔ بے شک تیرے ہر چیز پر قادر ہے ④
اور وہی تو ہے جو لوگوں کے نامید ہو جانے کے بعد مینہ برساتا ہے
اور اپنی رحمت کو عام کر دیتا ہے اور وہ کارساز اور
سربراہ اور حمید ہے ①

تم زمین پر (خدا کو) عاجز نہ کر نہیں سکتے۔ اور خدا کے سوا
نہ کوئی تمہارا کارساز ہے اور نہ کوئی مددگار ②
اور جب خدا کسی قوم کے ساتھ برائی کا ارادہ کرتا ہے تو پھر وہ
نہیں سکتی اور خدا کے سوا ان لوگوں کا کوئی مددگار نہیں ③
(کفار سے) کہو کہ کیا تم اللہ کے بارے میں ہم سے جھگڑتے ہو حالانکہ
وہی ہمارا پروردگار ہے اور وہی تمہارا (بھی) پروردگار ہے اور
ہمارے ہمارے عمل اور تمہارے تمہارے عمل میں اور ہم کیسے خلاص کئے جائیں ④
اور تمہارا معبود خدا ہے واحد ہے، اس کے سوا کوئی معبود نہیں،
بڑا رحم کرنے والا ہر بان ہے ⑤

اللہ آسمان اور زمین کا نور ہے۔ اس کے نور کی مثال ایسی
ہے جیسے ایک طاق ہے جس میں ایک چراغ ہے، چراغ ایک
قندیل میں ہے۔ (اور) قندیل گویا موتی کی طرح چمکتا ہوا ستارہ
ہے، وہ (یسے چراغ) زیتون کے ایک مبارک درخت (کے تیل)
سے روشن کیا جاتا ہے جو نہ مشرق کے رخ واقع ہے اور نہ مغرب
کے رخ، اس کا تیل جلنے کو تیار ہے خواہ اسے آگ نہ بھی چھوئے
نور پر نور ہے۔ اللہ اپنے نور کی طرف جس کو چاہتا ہے راہ
دکھاتا ہے۔ اور اللہ لوگوں کے لئے مثالیں بیان فرماتا ہے۔

اور اللہ ہر چیز سے واقف ہے ①
کیا تو نے نہیں دیکھا کہ جتنی مخلوقات آسمانوں اور زمین میں ہیں
سب اللہ ہی کی تسبیح کرتے رہتے ہیں اور پرند (بھی) پر پھیلنے
ہوئے (تسبیح کرتے ہیں) اس کو اپنی نماز اور اپنی تسبیح معلوم